













# كتاب

أشواقنا على سيرة  
أئمة الهدى

في

الحج والعبادة

(تأليف)

رفيق بك العظم

الجزء الثالث من المجلد الأول

(في سيرة الخلفاء الراشدين)

(وهذا الجزء يتضمن سيرة رجال عمر بن الخطاب)

« رضي الله عنه »

(طبع بمطبعة « المنار » بشارع درب الجمايز بمصر)

(سنة ١٣٢١ هـ)



## ﴿ أبو عبيدة بن الجراح ﴾

( باب )

## ﴿ حاله في الجاهلية ﴾

( نسبه وأصله )

اسم أبي عبيدة عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيب بن  
ضبة بن الحارث بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة اشهر بكنيته  
ونسبه الى جده فيقال أبو عبيدة بن الجراح وهو أمين هذه الامة وأحد  
العشرة الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض : وروى  
ابن عساكر ان أمه أميمة بنت غنم بن جابر بن عبد العزى بن عامرة بن  
عميرة وأمها دعد بنت هلال بن أهيب بن ضبة بن الحارث بن فهر وأدركت  
أمه الاسلام وأسلمت : وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن محمد بن سعد :  
قال في الطبقة الاولى من بني فهر بن مالك بن النضر بن كنانة - وهم آخر  
بطون قريش - أبو عبيدة بن الجراح

( سيرته في قومه ومكانته عندهم )

كان أبو عبيدة محترما في قومه مستشارا فيهم معروفا بالرأي والدهاء  
وكان يقال كما روى ابن عساكر في تاريخه « داهيتا قريش أبو بكر وأبو  
عبيدة بن الجراح » ولم نقف على زيادة تفصيل من سيرته في الجاهلية فنحن  
نكتفي عن ذلك بسيرته في الاسلام فان فيها ما يغني وهي المطلوب في  
كتابنا هذا





﴿ باب ﴾

﴿ اسلامه وصحته ﴾

( اسلامه )

أبو عبيدة قديم الاسلام ومن السابقين الذين كشف عن بصائرهم  
 حجاب الغفلة وانتزعوا من أعماق النفوس آثار الجهل والجاهلية مذكعاهم  
 داعي الحق الى التوحيد . واستبان لهم طريق الخلاص من ربة التقليد .  
 فقد أخرج الحافظ ابن عساكر في تاريخه عن يزيد بن رومان قال : انطلق  
 عثمان بن مظعون وعبيدة بن الحارث بن المطلب وعبد الرحمن بن عوف  
 وأبو سليمة بن عبد الاسد وأبو عبيدة بن الجراح حتى أتوا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فعرض عليهم الاسلام وأنبأهم بشرائه فاسلموا في ساعة  
 واحدة وذلك قبل دخول رسول الله (ص) دار الأرقم وقبل ان يدعو  
 فيها . وكان اسلامهم كافي بعض الروايات بدعوة أبي بكر رضي الله عنهم أجمعين

﴿ صحته ﴾

أسلم أبو عبيدة مخلصاً لله في اسلامه فكان قوياً في دينه صادقاً في صحته  
 متفانياً في حب نبيه حتى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم أمين هذه الامة  
 أخرج الحافظ الجزري في أسد الغابة عن أنس قال : قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم : « لكل أمة أمين وإنّ أميننا ايها الامة أبو عبيدة بن  
 الجراح » : وهذا مقام من الثقة لا يبلغه عند الرسول (ص) الا من عرف  
 حقيقة دينه واستمسك بعروته وأخلص لله في سره وعلايته ولقد كان  
 يغبطه على هذه المنزلة كثير من كبار الصحابة رضي الله عنه وعنهم أجمعين  
 أخرج ابن عساكر عن حذيفة قال : جاء أهل نجران الى النبي صلى



الله عليه وسلم فقالوا: ابعث لنا رجلاً أميناً: فقال: «لا بعثن اليكم أميناً حق أمين» فاستشرف لها الناس (أي تطلعوا) فبعث أبا عبيدة بن الجراح وفي رواية جاء العاقب والسيد صاحباً نجران الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ابعث معنا أميناً حق أمين فقال رسول الله «نبعث معك رجلاً أميناً حق أمين فاستشرف لها أصحاب محمد قال «قم يا أبا عبيدة»

وانما نال أبو عبيدة هذه الخطوة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لصدقه واتباعه أمره وعظيم حبه وطاعته له ومن أعظم ما يؤثر عنه من ذلك ما رواه الحافظ الجزري في أسد الغابة وابن عساكر في تاريخه ان أبا عبيدة لما كان بيدريوم الواقعة جعل أبوه (وكان مع المشركين) يتصدى له وجعل أبو عبيدة يحيد عنه فلما أكثر أبوه قصده قتله أبو عبيدة فانزل الله تعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم) الآية

هذا غاية ما يؤثر من صدق إيمان أصحاب نبي بنبيهم واشرب قلوبهم بنض الشرك وتيقنهم ان الاسلام فوق العواطف وآية التوحيد تمحو عن صفحات القلوب حتى صورة الآباء اذا لم تشاكل بطهارة الايمان الالباء لا جرم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يدع أبا عبيدة بأمين هذه الامة الا لعلمه بصدق ايمانه وكمال يقينه لهذا روي انه صلى الله عليه وسلم انه طعن في خاصرة أبي عبيدة وقال: ان ههنا خويصرة مؤمنة: رواه ابن عساكر عن جابر. وروي عن موسى بن عقبة قال: قال أبو بكر الصديق: سمعت رسول (ص) قال لا يبي عبيدة ثلاث كلمات لأن يكون قالهن لي



أحبّ اليّ من حمير النعم : قالوا وما هن يا خليفة رسول الله (١) قال كنا جلوساً عند رسول الله فقام أبو عبيدة فأتبعه رسول الله بصره ثم أقبل علينا فقال : « انّ ههنا لكتفين مؤمتين » (٢) وخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتحدث فسكتنا فظن اننا كنا في شيء كرهنا ان يسمعه فسكت ساعة لا يتكلم ثم قال : « ما من أصحابي الا وقد كنت قائلاً فيه لا بد الاّ أبا عبيدة » (٣) وقدم علينا وفد نجران فقالوا : يا محمد ابث لنا من يأخذك الحق ويعطيناه : فقال « والذي بعثني بالحق لا رسلن معكم القويّ الامين » قال أبو بكر : فما تعرضت للامارة غيرها فرفعت رأسي لأريه نفسي « فقال قم يا أبا عبيدة » فبعثه معهم : وشهد أبو عبيدة المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ممن ثبت مع رسول الله (ص) يوم أحد ونزع الحلقةين اللتين دخلتا في وجه رسول الله من المغفر يومئذ فانزعت ثنيتاه فحسنتاه فاه وصار أهتماً فما روي قط أحسن منه هما

وبالجملة قد صحب أبو عبيدة (رض) النبي خير صحبة وكان كما روى المحدثون من عليّة أصحابه وأعظم المقرين منه ولأق من قریش في صحبته مالا فاه أهل الهجرة وهاجر الى الحبشة الهجرة الثانية ثم هاجر الى المدينة وكان ملازماً لرسول الله شديد التمسك بأوامره حريصاً على رضاه فتخلق باخلاقه ووقف على حقيقة دينه فكان من التقوى والرفق والزهد والتمسك بالاسلام والحنو على المسلمين على جانب عظيم ولو بقي حياً لولي الخلافة لما اتصف به من حسن الشيمة وكرم الاخلاق والتقوى والعدل فقد أخرج ابن عساکر عن عمر بن الخطاب انه قال : لو أدركت أبا عبيدة بن الجراح لاستخلفته وما شاورت فان سئلت عنه قلت استخلفت أمين الله



وأمين رسوله

ثم كان له بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من الآثار في فتوح الشام ما بسطناه للقارئ في سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وما سنتلوه عليه مجملاً فيما يلي إن شاء الله

﴿ باب ﴾

حروبه وفتوحاته

( بالشام )

علمنا مما تقدم في الجزء الأول والثاني أن أبا بكر رضي الله عنه سلم أبا عبيدة قيادة جيش من الجيوش التي وجهها إلى الشام وأمره بقصد حمص وأنه ولي قيادة الجيش العامة لما استخلف عمر رضي الله عنه وعزل عن إمارة الجيش خالد بن الوليد وقد اختلف المؤرخون في هل ولي الإمارة وهو في اليرموك أو على دمشق وذكرنا في الجزء الثاني رأينا في هذا الخلاف فلا حاجة هنا للمزيد وقد فصلنا ثمة أخبار حروبه في الشام وفتوحه فيه وإنما حينئذ نورد هنا مجمل فتوحه لملاقة ذلك بترجمة هذا الصحابي الجليل والبطل الكبير فنقول

أول فتح عظيم كان لأبي عبيدة فتح دمشق التي فتحها بعد حصار سبعين ليلة وكان فتحها من جانبها صلحاً ومن جانب خالد بن الوليد عنوة وكان وهو على دمشق يسرح الجنود وعليها الأمراء لكي يشغلوا جيوش الروم عن إمداد دمشق كما ذكر في محله من الجزء الثاني من هذا الكتاب حتى تيسر له فتحها بعد عناء شديد لقيه القواد المحاصرون معه لدمشق وبعد فتح دمشق استخلف عليها أبو عبيدة يزيد بن أبي سفيان ثم سار إلى



فحل من أرض الاردن وقل هناك جيوش الروم وأتى ييسان وطبرية وحاصرها فصالحا على صلح دمشق ثم بعد ان وجه يزيد بن أبي سفيان الى سواحل دمشق سار الى حمص عن طريق بعلبك وقدم اليها السمط ابن الاسود الكندي وقدم خالدا الى البقاع ونزل أهل بعلبك الى أبي عبيدة فصالحوه وكتب لهم بذلك كتابا ثم ذهب الى حمص فافتتحها أيضا ثم رجع من هناك الى اليرموك وأجنادين لنجدة عمرو بن العاص كما مر الخبر عن هذا وعن خلاف المؤرخين فيه في الجزء الثاني ثم سار الى حماه فصالحه أهلها ثم سار الى حلب وقدم خالدا الى قنسرين وعبادة بن الصامت الى اللاذقية ثم ترك حصار حلب وسار الى حاصرها فافتتحه ثم صار الى انطاكية وجيوشه تحاصر حلب فكتب اليه عمر بالرجوع الى حلب واتمام الفتح فعاد وفتحها ثم رجع الى انطاكية فحاصرها وفتحها صلحا ثم سير جيوشه تضرب في الشمال والشرق حتى أتمت فتح سورية وبلغت الفرات شرقا واسيا الصغرى شمالا وجعل أبو عبيدة على كل كورة فتحها عاملا ورتب فيها المراقبة والجيوش ونظم شؤون البلاد وبسط على أهلها جناح الرأفة والعدل وعاملهم بما اشتهر عنه من اللين والناة والرفق حتى بات سلطان المسلمين أحب اليهم من سلطان الروم فكانوا عوناً لهم على الفتح ونصراء على العدو كما رأيت ذلك في أخبار فتح حمص من سيرة عمر بن الخطاب وانما كان هذا بركة اختيار عمر بن الخطاب للامارة هذا الرجل العظيم وأمثاله من الامراء والعمال الذين كان يوليهم أمور البلاد ويؤسدهم قيادة الجيوش ومن لنا بمثلهم ومثله في هذا العصر بل وفي كل عصر





### ❦ كلمة في العمال ❦

اعلم ان عمران الممالك وترقي الدول يتوقف على أمرين عظيمين هما صبغة الحكومة وأمانة الرجال فالحكومة اذا كانت ذات صبغة دستورية أي حكومة مقيدة برأي الامة خاضعة لسلطة الشورى سعدت بها المملكة لغلبة الامانة في رجالها على الخيانة والعدل على الظلم. وانما تغلب الامانة الخيانة في رجال هذه الحكومة لما هناك من الهيمنة الشرعية على الحاكم من المحكوم اذ الظلم كمين في النفس القوة تظهره والعجز يخفيه وانما يمنع النفوس ان تنزع منازع الظلم مانع القوة وهو هيمنة الشعب القانونية هذا في الحكومات الشورية واما في الحكومات المطلقة فمانع تلك النفوس عن الظلم أحد أمرين : اما الزاجر النفسي وهو الشعور الديني الناشئ عن الورع والتقوى الباعثين على الخوف من باري النفوس : واما سيطرة السلطان وهذه لا تكون في الحكومات المطلقة الا من أمير مستبد عادل اذ المستبد الظالم شأنه مع عماله شأنهم مع الرعية فلا سيطرة له على العمال ولا يرجي منه الخير

ومما لا مشاحة فيه ان الحكومة الاسلامية في مبدأ ظهورها كانت كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب تشبه من بعض الوجوه الحكومة الشورية كما انها لم تخلو من صبغة استبدادية وكيف ما كان حالها فقد علمنا ان العمال اخرج ما يكونون الى المراقبة ليقوم بهم عمران البلاد وتنظم شؤون المملكة وسواء قدرنا ان هيمنة عمر بن الخطاب الشديدة على عماله كانت مستمدة من قوة السلطة المطلقة أو من قوة السلطة القانونية أو مشتركة بينهما فقد ساعده مانع القوة أي قوة الهيمنة الشرعية ومانع الدين على ان



ينزع من نفوس العمال آثار الظلم ويبسط بواسطتهم للرعية بساط الطمأنينة والعدل لتتمهد للمسلمين سبل الفتح ويرتاح الشعوب المغلوبون لحكم الاسلام ويتقيتوا ضلال السكون ويتبسطوا في مناحي العمران فما كان يختار للحكم والامارة الا أحد رجلين رجل له دين يردعه، أو رجل عنده خوف يمنعه، وكلا الرجلين بالاضافة الى غرض الرعية والامام واحد.

فمن عماله الذين كان لهم دين يردعهم أبو عبيدة بن الجراح وكثيرون غيره ومع ما عرف عن هذا الصحابي الجليل والعامل الأمين والقائد العظيم من الاناة والرفق ولين الجانب والورع والزهد فقد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يتساهل معه بحق من حقوق الهيمنة عليه والنظر في سيرته كما لم يتساهل مع غيره أيضا ممن هو في طبقة في الورع أو من دونه فيه وذلك قياماً على أوامر الشريعة واداء لحق الهيمنة على تمشية قوانين الشرع على نهج السداد وحرصاً على رضی الله والرعية .

روى ابن عساكر ان عمر بن الخطاب أرسل الى أبي عبيدة بأربعة آلاف درهم وأربعمائة دينار وقال للرسول انظر ما يصنع فقسما أبو عبيدة ثم أرسل بمثلها الى معاذ فقسدها معاذ الا شيئاً قالت له امرأته : نحتاج اليه فلما أخبر الرسول عمر قال الحمد لله الذي جعل في الاسلام من يصنع هذا . هكذا كان عمر يمتحن حتى أتق عماله وأرفقهم بالرعية وآمنهم على أمور الناس واحكام الشرع لهذا بلغ العدل في عصره غاية ليس وراءها زيادة لمستزید وامتد سلطان المسلمين على قسم عظيم من الارض لم يسمع لسكانه شكوى من خيانة عامل في عمله وظلم في حكمه بل كانت الرعية قاطبة راضية عن حكم الاسلام متمتعة بالراحة آخذة في طريق الصعود



الى قم السعادة الاجتماعية، والحياة المدنية، آمنة من شرور الفتن التي يضطرب لها جبل الدولة ويختل نظام الاجتماع ومن تصفح تاريخ الاسلام ووقف على أخبار دوله لا يرى سببا لاختلال أمر دولة قط الا خيانة العمال وجورهم وتساهل الملوك في الاخذ على أيديهم اما بحكم الضرورة أو بحكم الضعف وسوء السياسة شأن كل الدول أيضا لدول الاسلام وحدها. وانا لتعجب من غلو بعض المؤرخين في ذم الحجاج بن يوسف الثقفي عامل دولة بني مروان على العراق وانما يحوج الى الحجاج من هو مثل الحجاج اذا عامل الخائن اذا أفسد قلوب الرعية بجوره وقبح سيرته يثير في قلوبها نائرة البغضاء على الدولة ويحفظ عليها قلوب الامة فتستعصي على الحاكم ويخرج امتلاك ازميتها عن طوق الدولة الا باستعمال مثل الحجاج قوي الشكينة قليل الرأفة هذا في الدول المطلقة كدولة الامويين وأما في الدول المقيدة فقل ان يكون شيء من هذا وذاك وعلى تقدير حصوله فالرأفة تقوم مقام العنف والعدل يغني عن استعمال القوة والانسان اسير الاحسان وغاية ما يرمى اليه الطمأنينة والامان وحسبك شاهدا على هذا ان الخليفة عمر بن عبد العزيز الاموي لما نحا في الحكم والامارة منحى عمر بن الخطاب من حيث العدل وتتبع سيرة العمال وانتقاء أخيار الناس للولايات تألف قلوب الامة واستلست قياد الرعية بعد ان اقضوا من حول بني مروان ثم يلبث ان عاد المروانيون بعده الى سيرتهم الاولى حتى ضعف أمرهم وغلبوا على ملكهم لتفرق القلوب عنهم واقتضاض الناس من حولهم وما كان ذلك الا من نتائج اطلاق يد العمال وامعان هؤلاء في الجور. هذا بقطع النظر عن بعض الخلفاء الامويين الذين كانوا من حسن السيرة والقيام على العدل



بحيث لا يخرج عليهم خارج إزاء لحكمهم أو تظلماً منهم وإنما ذكرنا بني مروان مثلاً في الدول التي أصابها الضعف وقضى عليها سوء الإدارة وجور العمال بالانحلال كما أننا كتبنا هذا الفصل ليكون مقدمة لما عساه يرد معنا من أخبار الدول في الغابر، وعظة يتعظ بها الحاضر، وأنا والله أصبحنا في عصر أحوج ما نحتاج إليه فيه معرفة العلل التي تمكنت من جسم الدول الإسلامية فأودت بحياتها الاستقلالية إلى ما يعلم ويشاهد ورحم الله امرأاً تعظ واعتبر، وقوماً أثر في نفوسهم توالى العبر،

### ﴿ باب ﴾

#### ﴿ أخلاقه وسيرته ﴾

كان أبو عبيدة كما قدمنا من كبار الصحابة وممن لازم النبي صلى الله عليه وسلم وتخلق بأخلاقه فكان متواضعا زاهدا تقياً عاقلاً رزيناً لين الجانب بخفوض الجناح عالماً بالشرع ذادربة في أمور الحرب نصوحاً في خدمة المسلمين وأحسن شاهد على جميل سيرته قول رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه أنه أمين هذه الأمة : ومثله ما رواه ابن عساكر في تاريخه عن عمر ابن الخطاب أنه قال يوماً لجلسائه : تمنيوا فتمنوا : فقال عمر بن الخطاب : لكني أتمنى بيتاً ممتلئاً رجلاً مثل أبي عبيدة بن الجراح : فقال له رجل ما ألوت (١) الإسلام : فقال ذلك الذي أردت : وأخرج عن عبد الله بن عمر أنه قال : ثلاثة من قريش أصبح الناس وجوهاً وأحسنها حالاً (٢) وأثبتها جناحاً (٣) أن حدثوك لم يكذبوك وإن حدثتهم لم يكذبوك . أبو بكر الصديق وعثمان ابن عفان . وأبو عبيدة بن الجراح

(١) أي ما نقصته حقه (٢) عقولاً (٣) قلباً



وهنا نحن اولاء ننقل اليك شيئاً من سيرته وأخلاقه ليكون فيها موعظة  
وذكرى لقوم يفكرون فيها ( في الزهد والتواضع ) ما أخرجه الجزري  
في أسد الغابة وابن عساكر في تاريخه عن هشام بن عروة عن أبيه قال:  
قدم عمر بن الخطاب الشام فلقاه امرأ الاجناد وعظماء أهل الأرض فقال  
عمر: أين أخي؟ قالوا من؟ قال أبو عبيدة: قالوا يأتيك الآن: قال فجاء  
على ناقة مخطومة (١) بحبل فسلم عليه وسأله ثم قال للناس انصرفوا عتافسار  
معه حتى أتى منزله نزل عليه فلم ير في بيته إلا سيفه وترسه فقال عمر:  
لو اتخذت متاعاً أو قال شيئاً: قال أبو عبيدة يا أمير المؤمنين انت هذا  
سيدنا المقييل

وفي رواية رواها ابن عساكر عن ابن عمر ان عمر حين قدم الشام  
قال لأبي عبيدة اذهب بنا الى منزلك: قال: وما تصنع عندي ما تريد إلا  
ان تعصر عينيك عليّ: قال فدخل منزله فلم ير شيئاً: قال أين متاعك  
لا أرى إلا لبدا وصحفة وشنا (٢) وأنت أمير أعندك طعام: فقام أبو عبيدة  
الى جونه (٣) فأخذ منه كسرات فبكي عمر فقال له أبو عبيدة قد قلت  
لك انك ستعصر عينيك عليّ يا أمير المؤمنين يكفيك ما بلغك المقييل: قال  
عمر: غيرتنا الدنيا كلنا غيرك يا أبا عبيدة

(ومن كريم أخلاقه وجميل تواضعه) ما رواه ابن عساكر عن قتادة قال:  
قال أبو عبيدة بن الجراح وهو أمير على الشام (يا أيها الناس اني امرؤ من  
قريش وما منكم من أحد أحر ولا أسود يفضلني بتقوى إلا وددت اني  
في مسلاخه (٤))

(١) قوله مخطومة الخطام زمام الناقة (٢) الشن هو القرية (٣) جونه أي سلته (٤) أي في جلده



هكذا كان امراء الامة وأئمتها لا يرون لا تقسمهم فضلا على فرد من أفراد المسلمين الا بالتقوى كما علمهم نبهم عليه الصلاة والسلام وفهموه من قواعد الاسلام وكانوا لا يزالون ينادون بهذا على قمم المنابر وملا الناس تهديا لنفوس العامة وقياماً على نشر الفضيلة فلا يزيدهم هذا التواضع الا شرفاً وعلواً وامتلاكاً لا فتنة للناس وأخذوا على شكائهم أرباب العتو والجبروت حتى دانت لهم الأمم واعتلوا بدولتهم على كل الدول ومذاً أصبح الجبروت والكبرياء من شعار الامراء واستعمال القوة والعنف ديدن أولى السلطة انقلب بدولهم الحال الى شر مآل مما سيأتي بيانه مجملاً أو مفصلاً في هذا الكتاب ان شاء الله

اذا كان أمير البلاد والقابض على زمام السلطة فيها ولي الولاية لا الدنيا يصيبها ولا لجاه يرغب فيه ولا لمال يدخره بل لمطلق خدمة الامة ورجاء رضى الله كابي عبيدة بن الجراح الذي مات في ولايته ولم يملك من حطام الدنيا الاسيفه وترسه ولم يك في بيته ما يأكل الا كسيرات من الخبز فالى أية درجة من السعادة يصل أهل ولايته ؟ وكيف تكون دولة هذا حال رجالها وتلك اخلاق عمالها ؟ انها ولا مرء في الحق دولة لو طال أمدها وامتدت حيناً من الدهر أيامها لطوقت الكرة بقوتها، ونشرت على الارض اعلام نصرتها، ولم تدع ساجداً على وجه البسيط لغير خالق العباد، وناطقاً في ارجاء الارض ينطق بغير الضاد، ولكن النعم عند من لا يعرف قيمتها قليل دوامها والسعادة الخالصة من شوائب الزمان عزيز في الارض مقامها (وتلك الايام نداولها بين الناس)

(ومن اخلاقه في الادب ولين الشيمة) ما رواه ابن عساكر عن



موسى بن عقبة ان عمرو بن العاص لما كان في غزوة ذات السلاسل في مشارف الشام وخاف من جانبه الذي هو به بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمده فندب رسول الله المهاجرين والانصار فانتدب فيهم أبو بكر وعمر بن الخطاب في سراة من المهاجرين وأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وأمد بهم عمرو بن العاص فلما قدموا على عمرو قال : انا أميركم وأنا أرسلت الى رسول الله استمده بكم : فقال المهاجرون : بل أنت أمير أصحابك وأبو عبيدة أمير المهاجرين : فقال عمرو انما أنتم مدد أمددت بكم : فلما رأى ذلك أبو عبيدة وكان رجلا حسن الخلق لين الشينة متبعا لامر رسول الله (ص) وعهده : قال : تعلم يا عمرو ان آخر ما عهد الى رسول الله أن قال اذا قدمت على صاحبك فتطاوعا وانك ان عصيتي لا طيعتك : فسلم أبو عبيدة الإمارة لعمر بن العاص

الاجرم ان أبا عبيدة مع حسن أدبه ولين شيمته كان زاهدا بالدنيا لا يعبأ بالرياسة لشرفها ولا يرغب في الإمارة لذاتها بل لما فيها من الثواب في خدمة الاسلام والمسلمين . واما عمرو بن العاص فقد كان حريصا على الإمارة راغبا بالدنيا والآخرة يحب الظهور ويميل الى اتيان الاعمال الكبار ليكون كبيرا عند الناس جامعا بين الاجرين أجر الاولى وأجر الآخرة كما ستري ذلك مبسوطا في سيرته ان شاء الله

ومن أدبه أيضا ما أخرجه ابن عساكر عن أبي البختری قال : قال عمر لأبي عبيد ( أي يوم السقيفة ) هلم أبايعك فاني سمعت رسول الله يقول انك أمين هذه الامة : فقال أبو عبيدة كيف أصلي بين يدي رجل أمره رسول الله ان يؤمننا حين قبض : يعني أبا بكر الصديق :



وأخرج أيضا عن جابر قال : كنت في الجيش الذين مع خالد بن الوليد أمد بهم أبو عبيدة بن الجراح وهو محاصر أهل دمشق : قال أبو عبيدة صلى بالناس فانت أحق اتيتني تمدني : قال ما كنت لأصلي قدام رجل سمعت النبي يقول : لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح (ومن أخباره في الوعظ وحسن التأديب ) ما رواه بن عساكر عن أبي الحسن عمران أن أبا عبيدة بن الجراح كان يسير في العسكرفيقول : ألا رب مبيض لثيابه ، مدنس لدينه ، ألاب مكرام لنفسه ، وهو لها عدو مهين ، ادراؤ السيئات القديمة بالحسنات الحديثات فلو أن أحدكم عمل من السيئات ما بينه وبين السماء ثم عمل حسنة لعلت فوق سيئاته حتى تهرهن : ربما تبادر الى ذهن القاري أن أبا عبيدة يتغالى في الترغيب بقوله للمسلمين فلو أن أحدكم ألح الحديث وليس الأمر كذلك اذهو يريد بتلك السيئات سيئات الجاهلية لانه إنما يخاطب قوما حديثي عهد بالاسلام فكانما هو يريد ان يعظم لهم شأن الاسلام وانه يمحو ما قبله من سيئات الجاهلية اذا عمل أحدكم بما أمر به من اتيان الحسنات والا فلو أراد غير ذلك لكان ترغيبه الى هذا الحد غلوًا واغراقًا يتبرأ عن مثله أبو عبيدة على مكانته من الدين وعلمه بالشريعة وصحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد رأيت في فصل ( لا وثنية في الاسلام ) كيف ندم أبو عبيدة على نقله حديثاً في الترغيب . وكم أودى سوء الفهم لمثل هذه الاحاديث والاخبار الى تشويش عظيم في أفكار بعض الخلف حتى استدرجوا الناس بالمغالاة في الترغيب الى مدارج الاباحة وكل اضطراب دخل على عقائد المسلمين انما كان منشأوه سوء الفهم



﴿ تنبيه ﴾

قد أغفلنا باب الكتب هنا لانا لم نعثر لأبي عبيدة على كتب غير بعض كتب عهد لاهل الذمة قد مرّ مثلها في هذا الكتاب للقائمين اللهم الآ كتاباً كتبه الى عمر بن الخطاب هو ومعاذ بن جبل وقد مرت صورته في سيرة عمر وكتاباً آخر أورده ابن عساكر في حديث طويل وهو جواب كتاب أرسله اليه عمر بن الخطاب يستدعيه به للشخص الى المدينة لما بلغه فتك الطاعون بالمسلمين بالشام وهذا نص الكتاب

اني في جند من المسلمين لن أرغب بنفسي عنهم واني قد علمت حاجة أمير المؤمنين التي عرضت لك وانك تستبقي من ليس يباقي فاذا أتاك كتابي هذا فخلني من عزمك وأذن لي في الجلوس

وقد أورده ابن عساكر هذا الكتاب في حديث طويل عن أبي موسى الأشعري كان يودنا إرادته في سيرة أبي عبيدة لما فيه من وجوب التوقي من الطاعون لو لم نر ان ابن الاثير وهن رواية هذا الحديث بسبب يقرب من الصحة

﴿ باب ﴾

( وفاته )

قلنا في باب الاحداث على عهد عمر ان من أهمها طاعون عمواس وعمواس بين الرملة وبيت المقدس وهي على أربعة فراسخ من الرملة وكان ظهور الطاعون فيها سنة ١٨ للهجرة وانتشر في البلاد فاجتاح السكان وكان أبو عبيدة كما في رواية ابن عساكر في ستة وثلاثين ألفاً من المسلمين فلم يبق منهم الا ستة آلاف رجل ومات به كثير من الاعلام منهم أبو



عبيدة ومعاذ بن جبل وزيد بن أبي سفيان وقد اختلف في مكان وفاة أبي عبيدة فمن قائل انه في بيسان ومن قائل انه في عمواس ومن قائل انه في الاردن ففي أسد الغابة عن عروة بن رويم ان أبا عبيدة انطلق يريد الصلاة بيت المقدس فادركه أجله بفحل فتوفي بها: وكذا في رواية ابن عساكر عن ابن رويم وزاد عليها انه أوصى قبل وفاته بقوله

اقرأوا أمير المؤمنين السلام واعلموه انه لم يبق من أماتي شيء الا وقد قت به وأدبته اليه الا ابنة خاتمة نكحت في يوم بقي من عدتها لم أكن قضيت فيها بحكومة. وقد كان بعث اليّ بمائة دينار فردوها اليه : فقالوا ان في قومك حاجة ومسكنة فقال : ردوها اليه وادفوني من غربي نهر الأردن الى الارض المقدسة ثم قال ادفوني حيث قضيت فاني أخوف ان يكون سنة (اي بعده)

وفي رواية له أيضا عن سعيد المقبري قال : لما طعن أبو عبيدة ابن الجراح بالاردن وبها قبره دعا من حضره من المسلمين فقل

### وصيته

إني موصيكم بوصية ان قبلتموها لن تزالوا بخير : أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا شهر رمضان وتصدقوا وحجوا واعتصموا وتواصوا وانصحوا لامرائكم ولا تغشوهم ولا تلهيكم الدنيا فان امرأ لو عمر الف حول ما كان له بد من ان يصير الى مصرعي هذا الذي ترون . الله كتب الموت على بني آدم فهم ميتون . وأكيسهم أطوعهم له وأعملهم ليوم معاده والسلام عليكم ورحمة الله ، يامعاذ بن جبل صل بالناس : ومات فقام معاذ في الناس فقال

## ﴿خطبة معاذ﴾

﴿بعد وفاة أبي عبيدة﴾

يأيها الناس توبوا إلى الله من ذنوبكم توبة نصوحا فإن عبدا لا يلقى الله تابئا من ذنبه إلا كان حقا على الله أن يغفر له : من كان عليه دين فليقبضه فإن العبد مرتين بدينه : ومن أصبح منكم مهاجرا (مقاطعا) أخاه فليلقه فليصالحه ولا ينبغي لمسلم أن يهجر أخاه أكثر من ثلاث : والدين العظيم انكم أيها المسلمون فجعتم برجل ما أزعم أني رأيت عبدا أبر صدرا ولا أبعد من الفائلة ولا أشد حبا للعامة ولا أنصح للعامة منه . فترحموا عليه رحمه الله واحضروا الصلاة عليه اه

ومن تبصر في وصية أبي عبيدة وخطبة معاذ رضي الله عنهما علم أن المسلمين انما سادوا يومئذ على الأمم . بمثل هذه المناصحة وبذلك الاخلاق البارة ولأنهم كانوا دائبين على التواصي بالحق والتواصي بالصبر ينصح فقيرهم لغنيهم ويوصي بالحق أميرهم بأموورهم كما أمرهم الله في كتابه العزيز فكانوا له سامعين وبأمره مؤتمرين وحق لقوم جعلوا دأبهم التواصي بالحق والتناصح بالمعروف ان يسودهم الله على الأمم كما سود أولئك القوم البزرة النصحاء الذين خلدوا للمسلمين فخرا كاد يمحوه عن صفحات الزمان أقوام عطل من الفضيلة بعيدون عن فهم القرآن مستغرقون في سبات الوسوس والاهام سريعة خطاهم إلى التدلي بطيئة عن الصعود لا يوافق نداء المنادي منهم قلوبا واعية ولا آذانا مصغية لهذا قد أخنى عليهم الزمان فهم يسيبونه ظلما وينسبون تهقيرهم إليه جهلا وما الزمان إلا آية العبر ومستودع اسرار الأمم ومظهر سنن الله في الخلق فهو مرشد



العاقل ومردى الجاهل وان في هذا لبلاغاً لقوم يعقلون  
 روى ابن عساكر ان أبا عبيدة شهد بدرًا وهو ابن احدى وأربعين  
 سنة ومات في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة وهو ابن ثمان وخمسين  
 سنة وكان يصبغ رأسه ولحيته بالحناء والكم وفي رواية انه مات ولم  
 يعقب وفي رواية أخرى انه أعقب وانقرض عقبه رحمه الله ورضي عنه  
 وجزاه وسائر الصحابة الكرام عن أمتهم خير الجزاء  
 ولما حضرته الوفاة استخلف على عمله معاذ بن جبل فتوفي بعده في  
 الطاعون واستخلف قبل وفاته عمرو بن العاص فارتفع بالناس الى الجبال  
 فانكشف عنهم المرض

### ❦ كلمة في القبور ❦

لا تريد بهذا العنوان البحث عن تاريخ القبور كالنواويس والاهرام وما  
 شاكلها من معالم الوثنية الأولى وانما تريد الوقوف بفكرة القاري عند اختلاف  
 المؤرخين في مكان قبر أبي عبيدة كاختلافهم في تعيين كثير من قبور جلة الصحابة  
 الكرام الذين دوخوا هذا الملك العظيم وتحلوا بتلك الشيم السماء وبلغوا  
 من الفضل والتفضل والتقوى والصلاح غاية لم يبلغها أحد من الأولين ولا  
 الآخرين . وقد بسط المؤرخون أخبار أولئك الرجال العظام وعنوان بتدوين  
 آثارهم العظيمة في فتوح الممالك والبلدان حتى لم يتركوا في النفوس حاجة  
 للاستزادة وتعم ما خدموا به الامة والدين

ان القاري اذا وقف بفكره عند هذا الامر وقفة التأمل لا يلبث ان  
 يأخذه العجب لأول وهلة من ضياع قبور أولئك الرجال العظام واختفاء  
 أمكنتها عن نظر نقلة الاخبار ومدوني الآثار على جلالة قدر أصحابها وشهرتهم

التي طبقت الآفاق وملأت النفوس أعظاماً القديرهم وأكباراً جلائل أعمالهم  
وثناء عليهم وتكريماً لذكرا أسمائهم وشكراً لآلائهم واعترافاً بحميتهم وإقراراً  
بفضيلة سبقهم بالإيمان ونشرهم دعوة القرآن

لا جرم أن القاري أقل ما تحدث به النفس عند التأمل في هذا الأمر  
أن أولئك الرجال ينبغي أن تعلم قبورهم بالتعيين، وتشاد عليها القباب العاليات  
ذات الاساطين، إذا لم يكن لشهرتهم بالصلاح والتقوى وصدق الإيمان  
وصحبتهم للنبي عليه الصلاة والسلام فلما أتوه من كبار الأعمال، التي  
تعجز عنها أعظم الرجال، فكيف غابت قبورهم عن نظر المؤرخين،  
ودرست أجدانهم التي تضم أكابر الصحابة والتابعين، حتى اختلف في تعيين  
أماكنها أرباب السير، وعفا من أكثرها الأثر، إلا ما علموه بعد بالحس  
والتخمين، وأظهروا أثره بالبناء عليه بعد ذلك الحين، مع أن المشاهد عند  
المسلمين صرف العناية إلى قبور الاموات بما بلغ الغاية بالتأنق في رفعها  
وتشييدها ورفع القباب عليها واتخاذ المساجد عندها لاسيما قبور الامراء  
الظالمين الذين لم يظهر لهم أثر يشكر في الاسلام، والمتشيخة والدجالين  
الذين كان أكثرهم يجهل أحكام الإيمان، ولا نسبة بينهم وبين أولئك الرجال  
العظام كأبي عبيدة بن الجراح وأخوانه من كبار الصحابة الكرام الذين  
تلقوا الدين غضا طرياً، وبلغوا بالتقوى والفضيلة مكاناً قصياً،

والجواب عن هذا أن الصحابة والتابعين لم يكونوا في عصرهم بأقل  
تقديراً لقدر الرجال وتعظيم الشأن من نبغ فيهم من مشاهير الأبطال وأخيار  
الامة إلا أنهم كانوا يأتقون من تشييد قبور الاموات وتعظيم الرفات  
لتحققهم النهي الصريح عن ذلك من صاحب الشريعة الغراء الحنيفية السمحة



التي جاءت لاستئصال شأفة الوثنية ومحو آثار التعظيم للرفات ، او العكوف على قبور الاموات ، ويرون ان خير القبور الدوارس وان أشرف الذكر في أشرف الاعمال . لهذا اختفت عن أنى بعد جيلهم ذلك قبور كبار الصحابة وجة المجاهدين الا ما ندر ثم اختلف نقلة الاخبار في تعيين امكنها باختلاف الرواة وتضارب ظنون الناقلين . ولو كان في صدر الاسلام أثر لتعظيم القبور والاحتفاظ على أماكن الاموات بتشيد القباب والمساجد عليها لما كان شيء من هذا الاختلاف ولما غابت عنا الى الآن قبور ائمة الصحابة الكرام كما لم تقب قبور الدجاجة والتمشيخين التي ابتدعها بعد العصور الاولى مبتدعة المسلمين وخالفوا فعل الصحابة والتابعين . حتى باتت اكثر هذه القباب تمثل هياكل الاقدمين وتعيد سيرة الوثنية باقبح انواعها وأبعد منازلها عن الحق . وأقربها من الشرك . ولو اعتبر المسلمون بعد باختفاء قبور الصحابة الذين عنهم أخذوا هذا الدين وبهم نصر الله الاسلام لما اجتروا على اقامة القباب على القبور وتعظيم الاموات تعظيما يباه العقل والشرع وخالفوا في هذا كله الصحابة والتابعين الذين أذوا الينا أمانة نبهم فاضعناها وأسرار شريعته فعبثنا بها : واليك ما رواه في شأن القبور مسلم في صحيحه عن أبي الهياج الاسدي قال : قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه . ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله (ص) أن لا أدع تمثالا إلا طمسته ولا قبراً مشرفا إلا سويته : وفي صحيحة أيضا عن ثمامة بن شفي قال : كنا مع فضالة بن عبيدبارض الروم برودس فتوفي صاحب لنا فأمر فضالة بقبره فسوي . ثم قال سمعت رسول الله (ص) يأمر بتسويتها (١)

(١) الاحاديث الواردة بالهي عن تشييد القبور وتعظيمها ولعن من يتخذها

هكذا بلغونا الدين وادّوا إلينا أمانة الرسول صلى الله عليه وسلم  
ثم تأكيذاً لعهد الأمانة بدأوا بكل ما أمرهم به الرسول بأقسامهم لنستن  
بسنهم ونهتدي بهدي نبيهم ولكن قصرت عقولنا عن إدراك معنى  
تلك الجزئيات. وانحطت مداركنا عن مقام العلم بحكمة التشريع الإلهي  
والأمر النبوي القاضي بعدم تشييد القبور اتقاء التدرج في مدارج الوثنية.  
فلم نحفل بتلك الحكمة وتحكّمنا بعقولنا القاصرة بالشرع فحكّمنا بجواز  
تشييد القبور استجاباً لمثل هذه الجزئيات حتى أصبحت كليات وخرقا  
في الدين وإفساداً لعقيدة التوحيد إذ مازلنا نتدرج حتى جعلنا عليها  
المساجد وقصدنا رفاتنا بالنذور والقربات ووقعنا من ثم فيما لاجله أمرنا  
الشارع بطمس القبور كل هذا ونحن لا نزال في غفلة عن حكمة الشرع  
نصادم الحق ويصادمنا حتى نهلك مع الهالكين  
انتهى ما أحيينا إرادته من سيرة أبي عبيدة رضي الله عنه وهما نحن أولاء  
نشرع بسيرة سعد بن أبي وقاص الذي هو من مشاهير الدولة العمرية  
فنقول



مساجد ويقصدها بالنذور كثيرة قد استقصى الكلام عليها كثير من الأئمة المصلحين  
كشيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم وأمثالهما فلتراجع في مظانها من كتب القوم  
كالواسطة وأغاة اللفان وغيرها



﴿ سعد بن أبي وقاص ﴾

﴿ باب ﴾

﴿ حاله في الجاهلية ﴾

﴿ نسبه وأصله ﴾

سعد بن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن وهيب ويقال أهيب  
( كما في أسد الغابة ) بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب  
ابن لؤي بن غالب بن فهر بن النضر بن كنانة القرشي الزهري يكنى  
أبا اسحاق وأمه حمنة بنت سفيان بن أمية بن عبد شمس

﴿ مكانته عند قومه ﴾

( وصناعته )

كانت صناعة سعد بن أبي وقاص كما تقدم في صدر الجزء الاول  
بري النبل . وأما مكانته عند قومه وسيرته فيهم فلم نقف على شيء منها  
إلا أن مكانته عند قومه تعلم بالضرورة من درجة غناه فانه كان قبل  
الهجرة غنيا موسرا ويستدل على غناه بالحديث الآتي الذي ( روي في  
الصحاح والسنن ) عن سعد انه شكى في مكة مرضا فعاده رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد بلغ مني الوجع ما ترى وأنا ذومال  
ولا يرثني إلا ابنة أفاوصي بثلي مالي : قال لا : قال فبالشطر قال لا :  
ثم قال « الثالث والثالث كثير انك ان تذر ورثتك اغنياء خير من ان تذرهم  
عالة يتكففون الناس وانك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت عليها »



## باب

اسلامه وصحته

(اسلامه)

سعد بن أبي وقاص من السابقين الأولين إلى الإسلام الذين وافقت دعوة التوحيد منهم قلوبا واعية فبادروا لقبولها مبادرة الظمان للماء . والعليل للدواء . والنفس الحساسة من طبعها تتعامل من الشرك وتتألم من عبادة الاوثان وانما هي تترقب نورا ينقشع عنه ظلام الوثنية ومعينا يمزق عنها غشاء الخيرة لتبصر سبيل النجاة من متاعب الحياة الشريكة . وتتوصل لا طراح الا صار الجاهلية . وسعد رضي الله عنه لم يلبث ان طرق سمعه داعي السلامة والسلام حتى كان رابع أربعة في الاسلام روي ابن عساكر في تاريخه وابن الاثير في أسد الغابة عن عائشة ابنة سعد قالت سمعت أبي يقول : رأيت في المنام قبل ان أسلم بثلاث كأني في ظلمة لا ابصر شيئا اذ أضاء لي قر فاتبعته فكانني انظر الى من سبقني الى ذلك القمر فانظر الى زيد بن حارثة والي علي بن أبي طالب والي أبي بكر وكانني أسألهم متى انتهيم الى هاهنا قالوا الساعة : وبلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى الاسلام مستخفيا فلقيته في شعب إجناد وقد صلى العصر فأسلمت فما تقدمني أحد الا هم : وروي ابن عساكر ان سعدا أسلم وهو ابن سبع عشرة سنة

ليس العجب من مبادرة سعد الى الاسلام بعد ان استبان له طريق الرشد فدفعه صفاء وجدانه الى التملص من حبال الوثنية وانما العجب من هذا الدين الذي ما دخل قلبا الا تمكن منه تمكن الروح من الجسم .



ورسخ فيه رسوخ الاطواد فاستحال ان تدكه العواصف أو تسطو عليه  
 الاغراض شأنه مع المسلمين الاولين ومن بعدهم الى هذا اليوم . وان ما نال  
 الصحابة من الاذى وما عانوا من أنواع الشدائد في سبيل تمسكهم بعروة  
 الاسلام الوثقى والتفافهم على صاحب الشريعة الغراما تنوء به الجبال ومع  
 هذا فلم يدفعهم عن شأنهم دافع . ولم يمنعهم عن المضي في سبيل الهدى  
 والرشاد مانع . ومن هذا القبيل ما روى عن سعد بن أبي وقاص قال :  
 نزلت هذه الآية في ( وان جاهدك على أن تُشرك بي ما ليس لك به  
 علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفاً ) قال كنت رجلاً برّاً بأبي فلما  
 أسلمتُ قالت : يا سعد ما هذا الدين الذي أحدثت لتدعن دينك أولاً آكل  
 ولا أشرب حتى أموت فتعير بي : فقال لا تغلي يا أمت فاني لا أدع ديني :  
 قال فكنت يوماً وليلة لا تأكل فاصبحت وقد جهدت فقلت : والله لو  
 كانت لك ألف نفس فخرجت نفساً نفساً ما تركت ديني هذا شيء : فلما  
 رأيت ذلك أكلت وشربت فانزل الله هذه الآية : أخرجه ابن الاثير في  
 أسد الغابة وابن عساكر في تاريخه عن أبي عثمان النهدي : وفي أسد الغابة  
 عن ابن اسحاق : قال كان أصحاب رسول الله ( ص ) اذا صلوا ذهبوا  
 الى الشعاب فاستخفوا بصلاتهم من قومهم فيينا سعد بن أبي وقاص في  
 نفر من أصحاب رسول الله ( ص ) في شعب من شعاب مكة اذ ظهر  
 عليهم نفر من المشركين قناكروهم وعابوا عليهم دينهم حتى قاتلوهم فاقتلوا  
 فضرب سعد رجلاً من المشركين بالحي جمل فشجه فكان أول دم أهرى  
 في الاسلام : وللصحابة الاولين من مثل هذا اخبار كثيرة تدل على  
 صبرهم على المكاره وتحملهم ضروب الاهانة من المشركين استمساكاً

بجبل الاسلام ووفاء بعهد الايمان وايقانا بصدق رسالة محمد عليه الصلاة والسلام

( صحبه )

كان سعد بن أبي وقاص من خيرة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأحد العشرة المبشرين بالجنة صاحب النبي صحيفة مخاص في ايمانه وجاهد بين يديه جهاداً يشهد له بعظيم حبه له وتقانيه بين يديه اذ شهد معه المشاهد كلها وكان معه يوم فتح مكة احدى رايات المهاجرين الثلاث وكان ممن ثبت معه يوم أحد وقاتل دونه قتال الابطال. وروى عن الزهري انه قال: رمى سعد يوم أحد ألف سهم: وجمع له رسول الله يومئذ أباه وأمه اذ قال له « ارم فداك أبي وأمي ارم أيها الغلام الخزور » (١) : رواه في أسد الغابة عن علي بن أبي طالب (رض)

وعابه يوماً بنو أسد في الكوفة فقال راداً عليهم : اني لاول العرب رمي بسهم في سبيل الله والله ان كنا لنغزو مع رسول الله (ص) مالنا طعام الا السم وورق الحيلة حتى ان كان أحدنا ليضع كما تضع العنز (وفي رواية الشاة) ما بنا خلط ثم أصبحت بنو أسد تعزوني (٢) على الدين لقد خسرت اذا وضل عملي : رواه ابن عساكر وابن الاثير عن قيس بن أبي حازم: ومن أجل ما يؤثر عنه في صحبته ما رواه ابن عساكر عن عبد الله بن

(١) الغلام الخزور أي القوي (٢) قوله السم وورق الحيلة كلاهما شجر وقيل ان الاول هو شجر الطلح والثاني نبات يشبه اللوياء. وقوله كما تضع الشاة أي كما ترعى يريد أنهم بالغ بهم الصبر مع رسول الله على قلة الطعام أن كانوا يرفعون ذلك النبات كما ترعى الشاة : وقوله ما بنا خلط الخلط بكون اللام وكسرهما التماق وقوله تعزوني من العزر وهو اللوم او التوقيف على باب الدين واحكامه كما في القاموس



عامر بن ربيعة ان عائشة قالت : سهر رسول الله مقدمه المدينة ليلة فقال « ليت رجلا صالحا من اصحابي يحرسني الليلة » فبينما نحن كذلك اذ سمعنا خشخشة سلاح فقال « من هذا » فقالوا : سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله ( ص ) « ما جاء بك » فقال سعد وقع في نفسي خوف على رسول الله فحجت أحرسه : فدعا له رسول الله : قالت فنام رسول الله حتى سمعت غطيطة في نومه

وهذا يدل على منتهى الحرص من سعد رضي الله عنه على حياة نبيه وراحته صلى الله عليه وسلم وكأنه شعر في تلك الليلة بخاطر على النبي ( ص ) كما شعر النبي بذلك أيضا فبادر ليحرسه بنفسه وبقية أذى عدوه شأن صحابته كلهم الذين كانوا يتنافسون في خدمته ويحرصون على الذب عنه والذود عن حوضه وتميز دعوته واعلاء كلمته جزاهم الله خيرا الجزاء وقد كان من حب رسول الله لسعد أن دعا له ان يسدد رميته ويحجب دعوته فكان مجاب الدعوة حتى لقد كان كبار الصحابة كعمر بن الخطاب وابن مسعود يتحاشون دعوته وقد روى المحدثون كثيرا من الاخبار فيمن أصابته دعوة سعد رضي الله عنه

— باب —

حروبه وفتوحاته

قد كان سعد بن أبي وقاص من شجعان قريش وكانهم لهذا كان لنا استشار عمر فيمن يولييه حرب الفرس أن أشاروا عليه بسعد وقالوا عنه : انه الاسد عاديا : كما رأيت في خبر مسير سعد الى العراق في الجزء الثاني فانهى عمر الى رأيهم وسلم لهذا البطل الكبير قيادة الجيوش الاسلامية في حرب

الفرس وأوصاه بما أوصاه فسار بالجيش حتى انتهى الى شراف وهناك  
عشر الناس وأمر على أجنادهم وعباتهم وفرق المسالح في الاطراف وسد  
الفروج الخيفة ولما أتم لكل شيء عدته ارتحل الى القادسية وهي المكان  
الذي اختاره لحرب الفرس وكان على حافة البرية مما يلي أرض العرب وقد  
مرّ تفصيل الخبر عن مسير سعد الى القادسية في سيرة عمر ونشير هنا الى  
ما كان بعد وصوله القادسية من أخباره مع الفرس فنقول ..

لما نزل سعد القادسية نفر أهل السواد (سواد العراق) الى كسرى  
يزدجرد يستغيثونه وأخبروه بنزول العرب القادسية وتفرق سراياهم  
للغارة وطلبوا منه النجدة وقالوا ان أبطأ علينا النيات أعطيناهم بأيدينا

علم يزددجرد من وقائع العرب الاولى مع جيوشه التي دحرت في  
العراق ايام خالد بن الوليد والمثنى بن حارثة ان العرب بعد الاسلام ليسوا  
العرب قبله وان القوم الذين كانوا على زعم الفرس من رعاة الابل أصبحوا  
من رعاة الاعمم وقادة الفتح فلا ينفع معهم الا الجدد ولا يقاومون الا يبدل  
الجهد في اعداد العديد والعدة فاستدعى اليه رستم وكان قائد قواد الدولة  
وصاحب الرأي فيها وقال له اني أريد اني أوجهك في هذا الوجه فانت  
رجل فارس اليوم وقد ترى ما حل بالفرس مما لم يأتهم مثله

كان رستم صاحب رأي ودربة وقد وقف على حال المسلمين وأوجس  
منهم خيفة على دولة الفرس فرأى ان مقامه مع كسرى لتدبير أمور  
الحرب وتسريح الجيوش ومناظرة القواد أولى من حضوره ساحات  
الحرب بنفسه ضئلاً عن مواقف الخطر. فرغب الى يزددجرد استبقاءه في  
عاصمة الدولة ليمد القواد بالرأي وكان مما قاله له يومئذ : ان العرب لا تزال



تهاب المعجم ما لم تضربهم بي ولعل الدولة أن تثبت بي اذا لم أحضر الحرب فيكون الله قد كفى ونكون قد أصبنا المكيدة، والرأي في الحرب أتقع من بعض الظفر، والالانة خير من العجلة، وقاتل جيش بعد جيش أمثل من هزيمة بمرة وأشد على عدونا :

فأبى عليه وأعاد رستم كلامه وقال : قد اضطرني تضییع الرأي الى إعظام نفسي وتركيتها ولو أجد من ذلك بدا لم أتكلم به فأنشدك في نفسك وملكك دعني أقم بعسكري وأسرح الجالينوس فان تكن لنا فذلك والآن بعثنا غيره حتى اذا لم نجد بدا صبرنا لهم وقد وهناهم ونحن حامون فأبى لا أزال مرجوًّا في أهل فارس ما لم أهزم : فأبى الا ان يسير فخرج حتى ضرب عسكره بساباط : وجاءت الاخبار الى سعد بذلك فكتب الى عمر فكتب اليه ان يستعين بالله ولا يجزع وان يرسل الى يزدجرد أولاً يدعوهُ الى الاسلام كما مر الخبر عن هذا في سيرة عمر رضى الله عنه : فارسل سعد ثقراً من أهل الرأي منهم النعمان بن مقرن وبسر بن أبي رهم وحملة بن حوية وخنطلة بن الربيع وفرات بن حيان وعدي بن سهيل وعطارد بن حاجب والمغيرة بن زرارة بن النباش الاسدي والاشعث بن قيس والحارث ابن حسان وعاصم بن عمرو وعمرو بن معد يكرب والمغيرة بن شعبة والمعنى ابن حارثة دعاة . فخرجوا من العسكر فقدموا على يزدجرد وطووا رستم واستأذنوا على يزدجرد فحبسوا رثما أحضر يزدجرد وزراءه ورستم معهم واستشارهم فيما يصنع واجتمع الناس ينظرون اليهم وتحتهم خيول كلها صهال وعليهم البرود وبأيديهم السياط فأذن لهم واحضر الترجمان وقال له سلهم ما جاء بكم وما دعاكم الى غزونا والولوع ببلادنا ؟ أمن أجل اننا

تشاغلنا عنكم اجترأتم علينا ؟

فقال النعمان بن مقرن لاصحابه ان شئتم تكلمت عنكم ومن شاء  
آثرته فقالوا بل تكلم فقال:

ان الله رحمتنا فأرسل الينا رسولا يأمرنا بالخير وينهانا عن الشر ووعدنا  
على اجابته خير الدنيا والآخرة . فلم يدع قبيلة الاوقار به منها فرقة وتباعده  
عنه بها فرقة . ثم أمر ان نبتديء الى من خالفه من العرب . فبدأنا بهم  
فدخلوا معه على وجهين مكره عليه فاغبط ، وطائع فازداد ، ففرقنا جميعاً  
فضل ما جاء به علي الذي كنا عليه من العداوة والضيق . ثم أمرنا ان نبتديء  
بمن يلينا من الامم فندعوهم الى الانصاف . فنحن ندعوكم الى ديننا وهو  
دين حسن الحسن . وقبّح القبيح كله فان أيتّم فأمر من الشر هو أهون  
من آخر شر منه . الجزية . فان أيتّم فاللنا جزية ( الحرب ) فان أجبتكم الى  
ديننا خلفنا فيكم كتاب الله وأقمنا على ان تحكموا باحكامه ونرجع عنكم  
وشأنكم وبلادكم . وان بذلتم الجزية قبلنا ومنعناكم والآفات لنا كم :

ومن نظر في كلام النعمان هذا نظر منصف لا يتعصب لفكر ولا دين  
يزي ان اصول الدعوة الى الاسلام على هذا الوجه خير وسيلة لهداية الامم  
بلا إيجاب ولا اكراه الا ما يصاحب الدعوة من القوة التي يراد بها حمايتها  
وإظهار شأن أهلها وقوتهم ومجدهم لمن لا يرى قوة دين وصحته من البشر  
الابقوة أهله . والانسان أكثر ما يخضع للحس دون الوجدان الا من  
اطرح رداء التقليد ، واطلق عقله من قيود الاوهام ، فوضع كل ما يرد عليه  
موضع المحاكاة والنقد ، وهو لا غددهم قليل ، في كل أمة وجيل

لم يقنع يزدد جرد بما سمع من كلام النعمان فأجابه بجواب فظ يظهر



فيه امتيانه للعرب وعجبه من ظهورهم بذلك المظهر العظيم بعد ان كانوا من أفقر الشعوب وأدناهم وأجهلهم : فأجابه المغيرة بن زرارة بان ما وصف به العرب من الجهل وسوء الحال هو حق الا انه قد كان ذلك قبل الاسلام وأما بعده فالحال صار غير الحال . ثم دعاه الى مادعاه اليه النعمان من قبول الاسلام . أو يدفع الجزية عن يد وهو صاغر . أو السيف . فغضب يزدجرد من ذلك واستدعى بوقر من تراب فقال احموه على أشرف هؤلاء ثم سوقوه حتى يخرج من باب المدائن وقال ارجعوا الى صاحبكم وأعلموه اني مرسل اليه رستم حتى يذفته ويدفنكم معه في خندق القادسية ثم أوردته بلادكم حتى أشغلكم باتسكم بأشد مما نالكم من سابور : فتقدم عاصم ابن عمرو وقال أنا سيد هؤلاء وحمل التراب علي عاتقه وخرج الى سعد وقال أبشر فوالله لقد أعطانا الله أقاليد ملكهم

قال يزدجرد لرستم بعد ان فارقه الوفد ما كنت أرى ان في العرب مثل هؤلاء . ما أنتم باحسن جوابا منهم ولقد صدقني القوم لقد وعدوا أمرا ليذكر كنه أولي موتن عليه . على اني وجدت أفضلهم أحقهم حيث حمل التراب على رأسه : فقال رستم أيها الملك انه أعقلهم وتطير من ذلك والعجيب في هذا الخبر ان يعتقد يزدجرد ان القوم وعدوا أمرا هم مدركوه . ثم يعاملهم بمثل تلك المعاملة التي يريد بها تأكيد امتيانه لهم واحتقار أمرهم وهذا بلاريب من الخرق في الرأي والتناهي في الكبرياء الباطلة وسوء التدبير مع قوم سيكونون عما قريب سادة ملكه وهو يتوقع منهم ذلك ويحدث قومه به : ولا جرم ان أكثر مامهد للمسلمين يومئذ طريق الفتح والغلبة على الامم هو استصغار شأنهم من ملوك الارض

وقادة الشعوب بسبب ما كانت عليه تلك الامة البدوية قبل الاسلام من الضعف وسوء الحال وتفرق الكلمة على انه كان في مظاهرهم واخلاقهم بعد الاسلام ما يكفي لاعتبار أعدائهم بتغير أحوالهم وينذر بعلو شأنهم على من سواهم والله في هذا شأن هو بالغة

أخذ سعد بعد ذلك في بث السرايا للغارات على الاطراف ومناوشة مسالح الفرس وسار رستم من ساباط وبعث على مقدمته الجالينوس في في أربعين ألفا وخرج هو في ستين ألفا وجعل على ميمنته الهرمزان وعلى ميسرته مهران وكتب الى أخيه البندوان في مرمة الحصون واعداد العدة ثم سار فنزل بكوئي وأتى له هناك برجل من المسلمين فقال له ما جاء بكم وماذا تطلبون : فقال جئنا نطلب موعود الله بملك أرضكم وأبنائكم ان أيتم ان تسلموا : قال رستم فان قتلتم قبل ذلك : قال من قتل منادخل الجنة ومن بقي منا أتجزه الله ما وعده فنحن على يقين : فقال رستم قد وضعنا أذن في أيديكم : فقال أعمالكم وضعتكم فأسلمكم الله بها فلا يفرنك من ترى حولك فانك لست تحاول الانس انما تحاول القدر : فضرب عنقه ثم سار فنزل البرس فعاث جيشه في النواحي وغصب أصحابه الناس أبناءهم وأموالهم ووقعوا على النساء وشربوا الخمر فضيع أهل برس الى رستم : فقال ياء مشر فارس والله لقد صدق العربي والله ما أسلمنا الا أعمالنا . والله ان العرب مع هؤلاء وهم لهم جرب أحسن سيرة منكم . ان الله كان ينصركم على العدو ويمكن لكم في البلاد بحسن السيرة وكف الظلم والوفاء والاحسان . فاذا تغيرتم فلا أرى الله الا مغيراً ما بكم وما أنا بأمن من ان ينزع الله سلطانه منكم : ثم أتى ببعض من يشكى منه فضرب عنقه



وأنت ترى من هذه الحكاية الى أية درجة بلغ فساد النظام وفشو مرض الظلم والفوضى في أمة الفرس يومئذ ولا شريب على عرب العراق اذا أعطوا بأيديهم الى المسلمين الذين رأوا منهم من حسن الاخلاق والمحافظة على الحقوق والقيام على العدل ما لم ير من فاتح قباهم قط

اقام رستم بالعراق دون القادسية نحو أربعة أشهر ولا يكون بينه وبين المسلمين حرب الا بعض المناوشات التي كانت تقع بين بعض جنوده وسرايا المسلمين ثم عزم بعد هذه المطاولة على قصد سعد وهو بالقادسية فسار وقدم امامه الجالينوس وكان يطاول المسلمين رجاء ان يضجروا بمكانهم فينصرفوا الا ان الملك استعجله وانفضه : وكان عمر (رض) كتب الى سعد يأمره بالصبر والمطاولة أيضا فأعد للمطاولة عدتها فلما وصل رستم القادسية وقف على العتيق بجبال عسكر سعد ونزل الناس فما زالوا يتلاحقون حتى أعتدوا من كثرتهم والمسلمون ممسكون عنهم وكان مع رستم ثلاثة وثلاثون فيلا منها فيل سابور الابيض

﴿ دعوة المسلمين الى الآخاء والمساواة وما نشأ عنها ﴾

لما اصبغ رستم من تلك الليلة ركب وسار من العتيق نحو خفان حتى أتى على منقطع عسكر المسلمين ثم صعد حتى انتهى الى القنطرة فتأمل المسلمين ووقف على موضع يشرف منه عليهم ولما هاله ما رأى من جمعهم مع ماخامر فواده من قبل من الخوف منهم أرسل الى زهرة ابن الحوية وهو من سادات بني تميم فوافقه فأراده على ان يصالحه ويجعل له جعلاً على ان ينصرفوا عنه من غير ان يصرح له بذلك بل يقول له كنتم

جيراننا وكنا نحسن اليكم ونحفظكم: ويخبره عن صنيعهم مع العرب فقال له زهرة: ليس أمرنا كما رأيتك. أنا لم نأتكم لطلب الدنيا إنما طلبتنا وهمنا الآخرة وقد كنا كما ذكرت إلى أن بعث الله فينا رسولا فدعانا إلى ربه فأجبناه: فقال لرسوله أني سلطت هذه الطائفة علي من لم يدين بديني فانا منتقم بهم منهم واجعل لهم الغلبة ماداموا مقرين به وهو دين الحق لا يرغب عنه أحد إلا ذل. ولا يعتصم به أحد إلا عز: فقال رستم: ماهو؟ قال: أمّا عموده الذي لا يصلح إلا به شهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمدا رسول الله: قال وأي شيء أيضا قال وأخرج العباد من عبادة العباد إلى عبادة الله والناس بنو آدم وحواء أخوة لاب وام: قال ما أحسن هذا! ثم قال رستم أرايت أن أجبت إلى هذا ومعى قومي كيف يكون أمركم أترجعون؟ قال أي والله: قال صدقتني أما إن أهل فارس منذ ولي ازدشير لم يدعوا أحدا يخرج من عمله من السفلة وكانوا يقولون إذا خرجوا من أعمالهم تعدوا طورهم وعادوا أشرافهم: فقال زهرة نحن خير الناس للناس فلا نستطيع أن نكون كما تقولون بل نطيع الله في السفلة ولا يضرنا من عصى الله فينا:

من تأمل في هذه المحاوره علم أن دعوة المسلمين لما كانت مبنية على الاخاء والمساواة واعتناق الطبقات الدنيا من رق العبودية لاسيما في الامم القديمة التي كانت دولها عريقة في الاستبداد واشراف مملكتها مستعبدين للشعب كان أصعب شيء على الامراء والملوك قبول هذه الدعوة لما يتوقعونه بعدها من وجوب كف يد القهر والقوة التي هم باسطوها على الناس لهذا كانوا يفضلون الحرب مع المسلمين على قبول دعوة الاسلام



ويزجون بالعامّة في غمار الحروب لادفعا عن الدولة بل منعاً عن الخير  
واستثارة بالسلطة وتشبثاً باسم السيادة المطلقة على الشعب بدليل ما سمعت  
من هذه المحاورة وما تلوّه عليك من تمة ما كان من الخبر عن رسم فانه  
بعد ان سمع ماسمع من زهرة أحب ان يسمع اشراف أمته وقواده من  
المسلمين مثل ماسمع لعلمهم يزعون الى اطلاق حرية الشعب والتسامح  
بحقوق الطبقة الدنيا من الناس ليكونوا جميعاً اخوة في الدين سواء امام  
العقل والعدل : فدعا رجال فارس وذا كرههم في هذا فأتقوا وهو يتوقع  
منهم ذلك لهذا أرسل الى سعد ان ابث لنا رجلاً نكلمه ويكلمنا فدعا  
سعد جماعة ليرسلهم اليهم فقال له ربي بن عامر متى تأتهم جميعاً يروا انا  
احتفلنا بهم فلا تزدهم على رجل : فارسله وحده فسار اليهم في أبسط  
زي من اللباس والعدة واقتحم بفرسه بساط رسم ونمازقه ثم دنا منه  
وجلس على الارض ولم يشأ ان يجلس على البسط والتمارق فسئل ما جاء بكم؟  
فدعاهم الى الدين أو الجزية أو الحرب وبعد كلام طويل بينه وبين رسم  
استمهل لينظر وقومه في هذا الامر فاهاه ثلاثاً فقال له : وهل انت سيد  
قومك؟ قال لا ولكن المسلمين كالجسد الواحد بعضهم من بعض يجوز  
أدناهم على أعلاهم : فخلا رسم برؤساء قومه فقال : هل رأيتم كلاماً أعز  
وأوضح من كلام هذا الرجل؟ ترغيباً لهم في اجابة دعوة الاسلام : فقالوا  
معاذ الله ان نميل الى دين هذا الكلب اما ترى الى ثيابه؟ فقال ويحكم  
لا تنظروا الى الثياب ولكن انظروا الى الرأي والكلام والسيرة ان العرب  
تستخف باللباس وتصون الاحساب ليسوا مثلكم :

ولعل رسم استمال امراءه بعد ذهاب ربي بن عامر أو أراد تردد

رسل المسلمين عليه رجاء اقتناع قومه منهم فلما كان من الغد ارسل الى سعد بن أبي وقاص ان أبعث الينا ذلك الرجل : فبعث اليهم حذيفة بن محصن فاقبل في نحو زي سابقه ووقف على رستم راكبا قال : انزل : فأبى فقال له ما جاء بك ولماذا لم يجيء الاول ؟ : قال : ان أميرنا يجب ان يعدل بيننا في الشدة والرخاء : ثم سأله رستم عما جاء بهم فأجابه مثل الاول فصرفه ثم بعث من الغد ان أبعثوا الينا رجلا : فبعث المغيرة بن شعبة داهية القوم في عصره فاقبل اليهم وعليهم التيجان والثياب المنسوجة بالذهب وبسطهم على غلوة ( مرمى سهم ) لا يوصل الى صاحبهم حتى يمشى عليها فأقبل المغيرة حتى جلس مع رستم على سريرته فوثبوا عليه ومعهوه وأنزلوه فقال : قد كانت تبلغنا عنكم الاحلام ولا أرى قوما أسفه منكم انا معشر العرب لا نستعبد بعضنا بعضا فظننت انكم تواسون قومكم « أي تساونهم باتسكم والخطاب كما لا يخفى للامراء » كما تتواسى فكان أحسن من الذي صنعتم ان تخبروني ان بعضكم أرباب بعض ، فان هذا الامر لا يستقيم فيكم ولا يصنعه أحد ، واني لم آتكم ولكن دعوتكموني ، اليوم علمت انكم مغلوبون وان ملكا لا يقوم على هذه السيرة ولا على هذه العقول :

قال المغيرة ما قال على ملا الناس بين جندي وأمير وهو يسمع بصوته الجمهوري كل الناس فسرى كلامه في الرؤس كما تسرى الشرارة الكهربائية في الاسلاك وانتفض لها القوم كما ينتفض المصفور بالله القطر

ماذا كان بعد هذه الهزة الكهربائية . والدعوة الإسلامية ؟ كان ان السفلة هبوا هبوب المستيقظين من سبات عميق فنادوا : صدق والله العربي



فما قال : واما لدهاقين فكأنه صب عليهم صوت من العذاب وقالوا ، والله لقد رمى ( يعنون المغيرة ) بكلام لا تزال عبيدنا ينزعون اليه قاتل الله اولينا حين كانوا يصغرون أمر هذه الامة : ولم يكن بعد هذا من الدهاقين أي أشراف البلاد وسادة الامة الذين يعتبرون بقية الشعب الذين هم دونهم عبيد ألهم كما رأيت من قول أولئك الدهاقين إلا ان أصرروا على الحرب ورفض مادعاهم اليه المسلمون فافضى ذلك الى زوال دولتهم وذهاب ملكهم وانما حال بينهم وبين الاسلام واستبقاء ملكهم في أيدي ملوكهم حب الشهوات والحرص على السيادة المطلقة التي أرادهم على تركها المسلمون وعبرهم بها المغيرة وسابقوه . وكم أزال حب السلطة الاستبدادية من الدول ودمر من الممالك وليس اشأم على البشر وأشد خطراً على الدول من حكومات تأصل في رجالها حب الاستبداد وبسط يد القهر على طبقات المحكومين ، واستنحل فيها شأن الأشراف فكانوا أزيابا والرعية مربوبين ، تساق بأيديهم الى حيث تلافي الختوف وتعماني أنواع الشقاء

تأصت جرثومة الاستعباد ونمت ملكة الاستبداد في نفوس أشراف الفرس وغيرهم من الامم القديمة فجاء الاسلام يدعو الى الحرية وان البشر كلهم سواء ، أبوهم آدم والام حواء ، وانما أمر الشعوب في الامم القديمة الى أشرافهم كما رأيت فهم لا مرأئهم تبع ولدوي السيطرة عليهم مقلدون قد سدت دونهم المنافذ بسور من سطوة أولئك الجبارين ، فلن تصل اليهم دعوة الاسلام الى المساواة في الحقوق والاخاء في الدين ، وعدم التفاضل إلا بالعلم ، إلا بارهاب ثافتهم ، وقهر ساداتهم ، فهل يؤخذ على الاسلام وهذا شأنه في اسعاد البشر ان جعل أساس الدعوة الموعظة وحياتها

القوة ، لا والله ان في هذا لمنهني الحكمة بالاضافة الى اخلاق تلك الامم وحياتهم التي هي ذل محض وآده طول الصبر على الضيم والرضوخ لسيطرة الامراء الجائرة وسلطانهم القاهر حتى أصبح ملكة من ملكات النفوس تظهر حيناً وتختفي آخر واليك الدليل

دعا المسلمون رجال الفرس الى مادعوهم اليه فأبوا واستكبروا ومثلاً الالباء كما علمت هو الحرص على السيطرة الاستبدادية والخوف من محو آية التفاضل أو التهوض بالسفلة الى مقام الحرية الذي يلحقهم بالاشراف ويقضي على سيطرة هؤلاء بالضعف والزوال فزجوا بالعامية في غمار الحرب والحتوا بدولتهم الهلاك : لهذا اذا نظرنا الى الدعوة الاسلامية يومئذ نجد انه قد نشأ عنها امران عظيمان - أمر ظهر أثره في الحال ، وأمر ظهر أثره في الاستقبال ،

فأما الامر الذي ظهر أثره في الحال فهو رفض زعماء الفرس ودهاقينهم للاسلام ورضاهم بحرب المسلمين دون قبول دينهم خوفاً من انتشار تعاليمه المؤذنة بغل أيدي الاشراف حتى كان من ذلك توقف انتشار الاسلام بالدعوة الا بعد حمايتها بالقوة فتسلط العرب على مملكة الفرس ومحو آثار الوثنية من البلاد : .

وأما الامر الذي ظهر أثره في الاستقبال فهو ان الرضوخ لسيطرة الاشراف لما صار ملكة في نفوس الاعاجم كانوا لها أطوع ، واليها أميل ، ولما بسطت عليهم دولة العرب جناح العدل ورفعت فوق ربوعهم لواء الاسلام اغتبطوا حيناً بسلطان المسلمين ثم لما امتد ملك العرب في الشرق والغرب وتفرقت عصبيتهم في انحاء الممالك وقلت الحامية منهم بين ظهرائي الاعاجم وأفضوا



الى هؤلاء بأمور الملك وشاركوهم في شؤون الدولة بحكم الوحدة الإسلامية والجامعة المليّة، نزع الاعاجم الى سيرتهم الاولى ونبض فيهم عرق القوة فتحزبوا احزابا تناويء الدولة العربية وتحاول هدم أركان حكومتهم الديموقراطية واستبدالها بحكومة الاشراف الارسطوقراطية ولم يروا دعون لهم على هذه البغية الا الدعوة لآل البيت النبوي الشريف فبشوا منهم الدعاة في الآفاق الإسلامية يدعون لآل البيت في السرتارة والعلانية أخرى حتى تمكنوا من كبد الدولة المراونية واوغروا عليها صدور الأمة وشوشوا على ملوكها تدير أمور الرعية فكان ما كان من تتبع هؤلاء لاهل البيت بالقتل والتشريد حتى استفحل الخطب وأحفظوا عليهم قلوب المسلمين فتألبوا على قلب دولتهم مرارا عدة انتهت بظهور الدولة العباسية وتسليمها مقاليد الامور لانصارها من الاعاجم الذين لم يلبثوا الا جيلا أو بعض جيل حتى توثبوا على الخلافة وتشاطر زعمائهم ملك العباسيين العريض فأعادوا سيرة الاشراف الاولى لافبح ما كانت عليه من قبل في سوء الاحدوثة والايغال في الظلم وبسط يد القهر والاستبداد على الناس وسنلم بشيء من هذا البحث فيما يأتي من هذا الكتاب ان شاء الله

### ❦ وقائع القادسية ❦

دعا رستم قومه الى مسالمة المسلمين بعد كلام طويل جرى بينه وبين المغيرة فأبوا عليه وأراد سعد ان يياشر الحرب انذارا للقوم آخون مرة فأرسل ثلاثة من ذوي الرأي الى رستم يدعونه وقومه الى الاسلام فقالوا له ان أميرنا يدعوك الى ما هو خير لنا ولك ، والعاقبة ان تقبل

مادعاك اليه وارجع الي ارضنا وترجع الي ارضك وداركم لكم وأمركم فيكم وما أصبتم كان زيادة لكم دوننا وكنا عوناً لكم على أحد ان أرادكم فاتق الله ولا يكونن هلاك قومك على يدك وليس بيننا وبين ان تغبط بهذا الامر الا ان تدخل فيه

هذه كانت آخر دعواهم له ان يقبل الاسلام ويحتفظ بدوائه وملكيه وملكيه ويبقى في أرضه ويرجعون الي أرضهم وسلطان الفرس لهم وعليهم لا يضارون في ملكهم ولا يمس جانب سلطانهم ولهم مع ذلك الحماية والدفع من المسلمين. ان هذا لغاية لانصاف ومتبهي السعادة لقوم انغمسوا في حماة الوثنية واستناموا لزعماء الجور . لكن رستم رفض هذه الدعوة وغمط هذه النعمة مجارةً لزعماء الامة وقادة الجيش ودهاقين البلاد فرد الرسل كما جاءوا أول مرة وانذر المسلمين بالحرب وهو في باطن الامر لا يريد لها ولم يتقدم لها الا منكرها عليها عالم بمصير قومه بعدها فامر قومه بعبور النهر بعد ان سأل سعدا : أتعبر الينا أم نبر اليك ؟ فأجابه ان اعبر وارسل سعد الي المسلمين ان يلقوا موافقهم ويأخذوا للمصاف أهبتهم قفلوا وعبر اليهم الفرس من العتيق وجعل رستم بينه وبين يزدجرد بريدان ينقل الخبر بالصوت أي وضع رجالا في مواقف يقرب بعضها من بعض بحيث اذا نادى الواحد يسمعه الآخر فيصل الخبر الي يزدجرد في أقرب وقت

كان بسعد يومئذ مريض عرق النساء وقروح في أليتيه لا يستطيع الركوب فبقي على سطح القصر وهو مكب على وجهه في صدره وسادة يشرف على الناس والصف في أصل حائطه فعابه بعض الناس بذلك وذكره في شعره وقال :



نقاتل حتى أنزل الله نصره      وسعد باب القادسية معصم  
فأبنا وقد آمت نساء كثيرة      وذو سعد ليس فيهن أئيم  
فبلغت أبياته سعدا فقال اللهم ان كان هذا كاذبا وقال الذي قال  
رياء وسمعة فاقطع عني لسانه ثم نزل الى الناس وأراهم ما به من القروح  
فعدروه وعلموا حاله ولما عجز عن الركوب استخلف خالد بن عرفة  
ودعا بناس من ذوي الرأي والنجدة منهم المغيرة بن شعبة وطليحة  
الأسدي وعمرو بن معد يكرب وأمثالهم وأمرهم بتحريض الناس على  
القتال ففعلوا وأمر سعد الناس بقراءة سورة الا انقال فلما قرئت هشت  
قلوب الناس وعيونهم وعرفوا السكينة مع قرائتها فلما فرغ القراء منها  
قال سعد: الزموا مواقفكم حتى تصلوا الظهر فاذا صليتم فاني مكبر تكبيرة  
فكبروا واستعدوا فاذا سمعتم الثانية فكبروا والبسوا عدتكم ثم اذا  
كبرت الثالثة فكبروا ولينشط فرسانكم الناس فاذا كبرت الرابعة فازحفوا  
جميعا حتى تخالطوا عدوكم: فلما كبر سعد الثالثة خرج أهل النجدات  
فانشبوا القتال ودارت رحي الحرب واعتور الطعن والضرب وكانت  
الفرس قد قصدت بجيلة بسبعة عشر فيلا فنفرت خيل بجيلة فكادت بجيلة  
تهلك لنفار خيلها . وأرسل سعد الى بني أسد ورئيسهم طليحة ان دافعوا  
عن بجيلة فيخرج طليحة بن خويلد في كتابها فباشروا القبيلة وقام الاشعث  
ابن قيس في بني كندة فحرضهم على القتال فلما رأى الفرس ما يلقى الناس  
والقبيلة من أسد رموهم بجدهم وحملوا عليهم وفيهم ذوالحاجب والجالينوس  
والمسلمون ينتظرون التكبيرة الرابعة من سعد واجتمعت حلبة فارس  
على أسد فثبتوا لهم وكبر سعد الرابعة وزحف اليهم المسلمون ورحى الحرب

تدور على أسد وجمات الفيول على الميمنة والميسرة فكانت الخيول تحيد عنها فارسل سعد الى عاصم بن عمرو التميمي ان يكفيه وقومه شر القبيلة فتقدم عاصم بجماعة من شجعان قومه ورماتهم فقطعوا وضمن القبيلة فبعوت وفرت برجالها ونفس عن أسد فردوا جنود فارس عنهم الى مواقيعهم واقتتلوا حتى غربت الشمس ثم حتى ذهبت هداة من الليل ثم رجع الفريقان وقد أبلى بنو أسد في ذلك اليوم - وهو يوم أرمات - بلاء عظيم لما أصبح القوم في اليوم الثاني - وهو يوم اغواث - وكل سعد بالقتلى والجرحى من ينقلهم فسلم الجرحى الى النساء ليقمن عليهم واما القتلى فدفنوا هنالك وبنماهم يدفنون القتلى طلعت نواصي الخيل من الشام ومعها القعقاع ابن عمرو الذي قال عنه أبو بكر : لا يهزم جيش فيهم مثل هذا : وقد كان عمر كتب الى أبي عبيدة بارسال أهل العراق الى العراق كما تقدم في سيرته فارسلهم وعليهم هاشم بن عتبة بن أبي وقاص بن أخي سعد ويعرف بالمرقال وكان القعقاع على مقدمته فتعجل فقدم على الناس صبيحة هذا اليوم وهو يوم اغواث فعهد الى أصحابه وهم الف ان يتقطعوا أعشاراً كل ما بلغ عشرة مدى البصر سرحو عشرة . ولما وصل سلم على الناس وبشرهم بالمدد وحرصهم على القتال وقال اصنعوا كما صنع ثم خرج وهو ينادي بالثارات أبي عبيد وسليط وأصحاب الجسر وطلب البراز فبرز اليه ذو الحاجب فتجاولا ساعة ثم قتله القعقاع ثم خرج البندوان والفيروزان فانضم الى القعقاع الحارث بن ظبيان أحد بني تميم اللات فتبارزوا فقتل القعقاع الفيروزان وقتل الحارث البندوان ثم مازال يتبارز الاقران حتى انتصف النهار فتزاحف الفريقان واقتتلوا حتى انتصف الليل



ثم أصبحوا يوم عماس وهو اليوم الثالث وهم على مواقعهم فكان من حسن مكاييد القعقاع ان بات تلك الليلة يسرب أصحابه الى المكان الذي فارقه فيه وقال اذا طلعت الشمس فأقبلوا مائة مائة فان أقبل هاشم (يعني ببقية الجيش الآتي من الشام) فذاك والا جددتم للناس رجاء وجداً وأصبحوا على مواقعهم فلما ذر قرن الشمس أقبل أصحاب القعقاع فحين رآهم كبر وكبر المسلمون وتقدموا وتكثبت الكتائب واختلفوا الضرب والطعن فما جاء آخر أصحاب القعقاع حتى انتهى اليهم هاشم بن عتبة بن أبي وقاص فأخبر بما صنع القعقاع فعنى أصحابه سبعين سبعين وكان فيهم قيس ابن هبيرة بن عبد يغوث المعروف بقيس بن مكشوح فانتدب مع هاشم حتى اذا خالط الناس كبر وكبر المسلمون ثم حمل على المشركين حتى خرق صفهم الى العتيق وكان الفرس باتوا يعملون تواييدهم ويعدون فيلتهم واقبلت الرجالة تحميها ان تقطع وضنها فلم تنفر الخيل منهم كما كانت بالامس لان الخيل استأنست بالرجال المطيفين بها وكان يوم عماس شديداً على العرب والفرس وقاتل فيه القعقاع وعمرو بن معد يكرب وهاشم وقيس بن مكشوح وعاصم بن عمرو واضرابهم من انجاد المسلمين قتالا شديداً وانتدب عمرو والقعقاع للفيلة فشردوها وما زل القتال دائرة رجاء حتى أمسوا فلما أمسى الناس اشتد القتال وكانت ليلة (الهرير وكان الفرس لا يريدون غير الزحف فقدموا صفوفهم وزاحفهم الناس بغير اذن سعد وكان اول من زاحفهم القعقاع وقال سعد: اللهم اغفرها له وانصره فقد أذنت له ان لم يستأذني: ثم ان سعدا واعد المسلمين ثلاث تكبيرات ليروحوا جميعهم فلما كبر الاولى تقدمت أسد ولله درأسد على حسن بلائها في هذه الحرب

فقال: اللهم اغفرها لهم وانصرهم: ثم حملت النخع ثم بجيلة ثم كندة ثم زحف  
 الرؤساء ورحى الحرب تدور على القعقاع وتقدم حنظلة بن الربيع وامراء  
 الاغشار وطلحة وغاب وجمال وأهل النجدات ولما كبر سعد الثالثة  
 تلاحق الناس بعضهم بعض وخالطوا جنود الفرس واستقبلوا الليل استقبالا  
 بعد ما صلوا العشاء وكان صليل الحديد فيها كصوت القيون ليلتهم الى  
 الصباح وأفرغ الله الصبر عليهم فراغا وبات سعد بليلة لم يبت بمثلها ورأى  
 العرب والعجم أمرا لم يروا مثله قط . فلما كان عند الصبح انتهى الناس (اي  
 انتسبوا) فاستدل سعد بذلك على أنهم الاعلون وان المسلمين هم الظافرون  
 وكان أول شيء سمعه نصف الليل الباقي صوت القعقاع بن عمرو وهو يقول:  
 نحن قتلنا معشرا وزائدا اربعة وخمسة وواحدا  
 نحسب فوق اللبد الاسودا حتى اذا ما نودعوت جاهدا  
 الله ربي واحترزت عامدا

وأصبح الناس من تلك الليلة التي تسمى ليلة الهرير وهم حسري لم  
 يغمضوا اجفانهم فسار القعقاع في الناس فقال ان الدائرة بعد ساعة لمن بدأ  
 القوم فاصبروا ساعة واحملوا فان النصر مع الصبر فاجتمع اليه جماعة من  
 الرؤساء وصمدوا لرستم حتى خالطوا الذين دونه فلما رأت ذلك القبائل  
 قام فيها رؤساؤهم وقالوا لا يكونن هؤلاء أجدا في أمر الله منكم ولا هؤلاء  
 (يعنون الفرس) أجرا على الموت منكم فحملوا فيما يليهم واقتتلوا حتى قام  
 قائم الظهيرة فكان أول من زال الفيرزان والهرمزان فأخرا وثبتا حيث  
 اتنيا وانفرج القلب وركب عليهم النقع وهبت ريح عاصف فقلعت طيارة  
 رستم فهوت في العتيق وانتهى القعقاع وبين معه الى السير وقد قام عنه



رستم وجاء هلال بن علقمة فضرب رستم فقتله ونادى الى الي قتلت رستم فأطاف به الناس وانهمز قلب الفرس فقام الجالينوس على الروم ونادى الفرس الى العبور واما المقترنون بالسلاسل فتهافتوا كلهم في العتيق وأخذ ضرار بن الخطاب درفش كايان وهو العلم الاكبر الذي كان للفرس (مر خبره في سيرة أبي بكر) فعوض منه ثلاثين ألفا وتقل سعد سلب رستم لقاتله هلال

كانت وقائع القادسية هذه من أعظم الوقائع التي دونها التاريخ وقتل فيها من المسلمين نحو سبعة آلاف وخمسمائة واما من قتل من الفرس فعدد كبير بالغ فيه المؤرخون وانتهت هذه الوقائع بكسر شريرة الفرس وقتل حدهم وتشدت جندهم ودخول الوهن على نفوسهم كما كان ذلك مع الروم في وقعة اليرموك . والغريب في هذا ان عدة المسلمين كانت ضعيفة لانشا كل عدة الفرس العريقين في المدينة الماهرين في الصناعات لاسيما في الادوات الحربية حتى لقد روى المؤرخون ان الفرس كانوا يشبهون سهام العرب بالمغازل فقد روى البلاذري عن أبي رجاء الفارسي عن أبيه عن جده قال: حضرت وقعة القادسية فلما رمتنا العرب بالنبل جعلنا نقول (دوك دوك) نعني مغازل فما زالت بنا تلك المغازل حتى أزالنا أمرنا :

وقد غنم المسلمون في القادسية غنائم كثيرة الله أعلم بمقدارها ولما جمعت الاسلاب والاموال جمع شيء لم يجمع قبله . مثله وأمر سعد القمقاع وشرحبيل بن السمط باتباع الفارين وخرج زهرة بن الحوية التميمي في آثارهم في ثلاثمائة فارس ثم أدركه الناس فالحق المهزمين والجالينوس يجمعهم فقتله زهرة وأخذ سلبه وامعنوا فيمن لحقوه قتيلا وأسرا ورثي

شباب من النخع وهو يسوق ثمانين رجلاً أسرى من الفرس وهو دليل على ما أصاب القوم من الذعر والخوف وما داخلهم من الجبن بعد القادسية التي رأوا فيها من قتال المسلمين ما تشيب له الولدان ويحقق عنده ذكره الجنان رأي سعد سلب الجالينوس فاستكثره على زهرة بن الحوية وليس له أن يستكثر عليه مثله في مثل موقفه ذلك فكتب إلى عمر في ذلك فأخذ عليه عمر استكثاره على زهرة سلب الجالينوس وكتب إليه : تعمد إلى مثل زهرة وقد صلى (سبق) بمثل ما صلى به وقد بقي عليك من حراك ما بقي تفسد عليه ؟ أمض له سلبه وفضله على أصحابه عند عطائه بخمسمائة : ونعم ما فعل عمر رضي الله عنه فقد انصف الرجل من جهة ونبه سعداً من جهة ثانية إلى وجوب تألف كبار الناس في مواقف الحروب المتلاحمة لقلوبهم وتقديره لقدر خدمتهم

لما رأى جنود الفرس بعد وقعة القادسية ما رأوا من ظفر المسلمين وهالهم أمر الاسلام استأمن قسم عظيم منهم على أن يكونوا من جند المسلمين وكان مع رستم أربعة آلاف جندي يسمون جند شهبان شاه (ولعلمهم من الحرس الملكي) استأمنوا على أن ينزلوا حيث أحبوا ويحالفوا من أحبوا ويفرض لهم في العطاء فأعطوا الذي سألوه وحالفوا زهرة بن حوية السعدي التميمي وأنزلهم سعد بحيث اختاروا وفرض لهم في ألف ألف : نقل هذه الرواية البلاذري في فتوح البلدان وهي إذا صحت تدل على جواز استخدام الذمي في الجند الاسلامي إذا طلب ذلك ولا يمترض هنا أن الفرس من المجوس وهم غير أهل الذمة من الكتابيين فإن عمر كان يعامل المجوس معاملة أهل الذمة من حيث الجزية وغيرها فقد روى البلاذري أيضاً عن جعفر



ابن محمد عن أبيه قال كان للمهاجرين مجلس في المسجد «للمشاورة» فكان عمر يجلس معهم ويحدثهم عن ما ينتهي اليه من أمر الآفاق «ليستشيرهم في الامور» : فقال يوماً ما أدري كيف أصنع بالمجوس فوثب عبد الرحمن ابن عوف فقال : أشهد على رسول الله (ص) انه قال «سنو بهم (أي بالمجوس) سنة أهل الكتاب»

ومن هذا الحديث نعلم ان المجوس في المعاملة الشرعية كأهل الكتاب لهذا عاملهم عمر رضي الله عنه معاملة أهل الكتاب



### ﴿فتح المدائن﴾

#### ﴿عاصمة الاكاسرة﴾

ان وقعة القادسية كانت كما ذكرنا مقدمة لتوهين قوة الفرس وتمهيدا للوصول الى عاصمة الاكاسرة التي كانت أم البلاد الفارسية ومعقل الاسرة الكسروية لهذا كان ما كان من سعد في القادسية من طول التآني والتريث في أمر الحرب وأخذ العدة ومطاولة العدو حتى أضجرت رسم من طول المكث وجعله يهاجم جيش المسلمين مهاجمة اليأس من الظفر بعد ان رأى ما رأى من ثبات العرب ورزانتهم وحسن قيام رؤسائهم على أمور الحرب : ولما انتهى أمر القادسية الى ما انتهى اليه أقام سعد بها بعد الفتح شهرين وكاتب عمر فيما يفعل فكتب اليه عمر يأمره بالمسير الى المدائن وان يخاف النساء والعيال بالعتيق وان يجعل معهم جنداً كثيفاً وان يشركهم في كل مغنم ما داموا يخلفون المسلمين في عيالاتهم : ففعل ذلك وسار من القادسية لايام بقين من شوال سنة خمس عشرة وقدم امامه عبد الله بن المُنْعم

وزهرة بن حوية وشرحبيل بن السمط فلقبهم في برس جمع من الفرس  
 فهزمهم المسلمون قفروا الى بابل وفيها فلة القادسية ولما هزموا اقبل بسطام  
 دهقان برس فصالح زهرة وعقد له الجسور وأخبره بمن اجتمع ببابل  
 فارسل زهرة الى سعد يعرفه الخبر فقدم عليه سعد ببرس وسيره في المقدمة  
 واتبعه عبد الله وشرحبيل وهاشما المرقالي بن أخيه واتبعهم هو ببقية الجيش  
 فزلوا على الفيرزان ببابل فاقتتلوا فهزمهم المسلمون وكان فيهم عدة من  
 القواد الكبار منهم النخيرخان والهرمزان ومهرات فانطلق هؤلاء  
 القواد كل الى جهة فأخذها ورحل سعد وعلى مقدمته زهرة فالتقوا  
 بجمع من الفرس في كوئي فهزموهم ثم ارتحلوا الى بهرشير وهي المدائن  
 القريبة فلما وصلها المسلمون ورأوا الايوان قال ضرار بن الخطاب : الله  
 أكبر أبيض كسرى . هذا ما وعد الله ورسوله : وكبر الناس معه  
 فكانوا كلما وصلت طائفة كبروا ثم نزلوا على المدينة وكان نزولهم عليها في  
 ذي الحجة سنة خمس عشرة وانما كانوا يكبرون لتحقيق وعد رسول الله  
 لهم بملك كسرى : والذي أخذ باقعة العرب فاستكانوا للدعوة واخلصوا  
 للإسلام النية وتقاتلوا في سبيل نشر الدين ورفع رايته على صروح الممالك  
 انما هو تحقيق وعد النبي ( ص ) لهم بمصير ملك فارس والروم اليهم حتى  
 ان هذا الامر كان من أعظم البواعث على اخلاص كثير من المنافقين  
 وحسن اسلامهم بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم حتى كانوا من  
 اعوان الاسلام وقادة الفتح بعد : والله الحجة البالغة على الناس أجمعين  
 نزل المسلمون على بهرشير وهي على شاطئ دجلة الغربي وحاصروها نحو  
 شهرين وهم يرمون العدو بالمجانيق ويدبون اليهم بالدبابات ويقاتلونهم بكل



عدة ونصبوا على المدينة عشرين منجنيقا حتى ضيقوا على أهلها الحصار  
وباتوا في ضنك شديد فأكلوا الكلاب والسنابير وصبروا من شدة  
الحصار على أمر عظيم وبالنهاية غادروا المدينة وقطعوا إلى المدينة الثانية  
فاخذها سعد وأنزل المسلمين منازلها وكان فتحها في صفر سنة ست عشرة  
أقام سعد في بهرشير أياماً من صفر وهو يفكر في كيفية العبور إلى  
المدينة الثانية التي فيها إيوان كسرى فأتاه علاج فدلّه على مخاضة تخاض إلى  
صلب الفرس فأبى وتردد عن ذلك لأن التهر كان كثير المد يومئذ ودجلة  
تقذف بالزبد فجاءه آخر وحرصه على العبور وقال إن بقيت ثلاثة أيام  
فإن يزدجرد يذهب بكل شيء في المدائن فهينجه ذلك على العبور فجمع الناس  
فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

إنّ عدوّكم قد اعتصم منكم بهذا البحر فلا تخلصون إليه معه  
وتخلصون إليكم إذا شاؤا في سفنهم فيناوشونكم وليس وراءكم شيء تخافون  
أن تؤتوا منه . وقد كفّاكم أهل الأيام وعطلوا ثغورهم . وقد رأيت  
من الرأي أن تجاهدوا العدو قبل أن تحصدكم الدنيا . ألا اني قد عزمت  
على قطع هذا النهر اليهم :

فقالوا جميعاً عزم الله لنا ولك على الرشد فافعل : فندب الناس إلى  
العبور وقال : من يبدأ ويحمي لنا الفراض حتى تتلاحق به الناس لكي لا  
يمنفوهم من العبور ؟ فانتدب عاصم بن عمرو ذو البأس في ستمائة من أهل  
النجدات فاستعمل عليهم عاصم فقد مهم عاصم بستين فارساً على الخيل  
الذكور والانات ليكون أساساً لسباحة الخيل ثم اقتحموا دجلة فلما رأهم  
الفرس وما صنعوا أخرجوا للخيل التي تقدمت مثلها فاقترحوا عليهم دجلة

فلقوا عاصبا وقد دنا من القراض فقال عاصم : الرماح الرماح اشرعوها  
وتوخوا العيون : فالتقوا فاطعنوا وتوخى المسلمون عيونهم فولوا فلحقهم  
المسلمون وتلاحق الستمائة بالسنتين غير متعين ولما رأى سعد عاصبا على  
القراض قد منعها. أذن للناس بالاعتحام وتلاحق الناس في دجلة حتى اذا  
بلغوا الضفة الثانية ورأى القرس ذلك ولواهارين : وكان يزدجرد قدم  
عياله الى حلوان قبل ذلك وخلف جماعة على بيت المال من خواص أصحابه  
فخرجوا بما قدروا عليه وتركوا من المتاع والآنية والالطاف شيئا كثيرا  
مع ما كانوا أعدوا للحصار من البقر والغنم وذكر المؤرخون عما وجد  
في بيت المال مقدارا فيه من الغلو والمبالغة ما يرفضه العقل وهو ثلاثة  
آلاف الف الف وقد نقل هذا العدد ابن الاثير عن الطبري والطبري  
أعقل من ان لا يحكم العقل في اراد مثل هذا العدد وانما هو من تحريف  
النساخ أو من حشو بعض أغبياء الناس اذ وجود ثلاثة آلاف ألف أي  
ثلاثة آلاف مليون بلا تكرير ثلاثة مرات أمر يستبعد العقل فكيف  
به لو كرر وقد رأينا كثيرا من أمثال هذه الروايات الكاذبة في التاريخ  
وانما يظهر كذبها بقليل من التبصر والامعان ومعظمها ناشئ عن التحريف  
في النقل والمسح في النسخ

لما دخل المسلمون المدينة لم يجدوا بها أحدا إلا حامية القصر الأبيض  
وهؤلاء استأمنوا في الحال ودخل سعد الايوان واتخذ فيه مصلى للمسلمين  
ولم يغير مافيه من التماثيل وانه ليصلي بالناس والتماثيل قائمة فيه: وقرأ سعد  
يوم دخوله الايوان « كم تركوا من جنات وعبود وزرع » الآية  
وجمع سعد من الغنائم ما يفوق الحصر ومنها ذخائر كسرى وسلاحه



وناهيك بذخاثر الاكاسرة . وقسم النبي على الجند فاصاب الفارس اثني عشر ألفا وكان كلهم فارس ليس فيهم راجل وبعث بالاخماس الي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وفيها سيف كسري ومنطقته وز برجسده فلما رآها قال : ان قوماً أدوا هذا لذو أمانة : فقال له علي رضي الله عنه انك عفت فعفت الرعية

ولا جرم فانه مع اقبال هذه الدنيا العريضة على المسلمين يومئذ وامتلاء ايديهم بالغنائم وصيرورة كنوز فارس اليهم كانوا على جانب من عزة النفس والامانة والتعفف قل ما صدر عن جيش من جيوش القامحين وخذ لك مثلاً على ذلك ان رجلاً من المسلمين أقبل يومئذ بحق (عليه) الى صاحب الاقباض فقال ومن معه : مارأيتنا مثل هذا ما يعده (بمثاله) عندنا ولا ما يقاربه : فقالوا : هل أخذت منه شيئاً ؟ فقال : والله لولا الله ما أتيتكم به : فقالوا من أنت ؟ فقال والله لا أخبركم فتحمدوني ولكني أحمد الله وأرضى بثوابه : فأتبعوه رجلاً فسأل عنه فاذا هو عامر بن عبد قيس وقال سعد : والله ان الجيش لذو امانة ولولا ما سبق لاهل بدر لقلت انهم على فضل اهل بدر ، لقد تتبعمت منهم هناة ما أحسبها من هؤلاء :

وقال جابر بن عبد الله : والذي لا اله الا هو ما اطلعنا على أحد من أهل القادسية انه يريد الدنيا مع الآخرة . فلقد اتهمنا ثلاثة نفر فما رأينا كامانهم وزهدهم وهم طليحة وعمرو بن معد يكرب وقيس بن المكشوح الى هذا الحد بلغت العفة والامانة من المسلمين يومئذ وانما كان الباعث لهم على ذلك أمور منها جدة الدين والاخلاص لله في الجهاد ، ومنها القناعة بكل ما حصل واعتباره انه نعمة عظمى بالنسبة لما كانوا عليه

قبل الاسلام من شظف العيش وضنك الحياة يضاف الى هذا سداجتهم  
القطرية ومعيشتهم البدوية حتى لقد روي ان بعضهم أخذوا الكافور فظنوه  
ملحا وطبخوا به الطعام : وكان بعضهم يستبدل الذهب بزنته فضة وبالجمله  
فقد بلغ جيش المسلمين هذا من الامانة والاخلاص وسلامة القلوب  
وصدق القول والعمل منتهى المراتب حتى اثنى الناس على جيش القادسية  
خير الثناء كما رأيت وقال عمر عنهم : أولئك أعيان العرب :

لما أستتم لسعد فتح المدائن واستقر به المقام أرسل في أثر المهزمين  
زهرة بن الحوية الى النهروان وأتاه أهل النواحي واستأمنوه وصالحوه  
على الجزية ولم يدخل في صلحهم ما كان لآل كسرى اذ هذا صار فيئاً للمسلمين  
ثم سار جيشا عليه عبدالله بن المعتم الى الجزيرة ففتح تكريت والموصل  
وقد تقدم الخبر عن ذلك في سيرة عمرو الخلاف بين المؤرخين في فتح  
الموصل هل كان علي يد عياض بن غنم لما أرسله عمر لفتح الجزيرة سنة  
١٨ أم كان علي يد عبدالله بن المعتم من قبل سعد بن أبي وقاص سنة ١٦  
والارجح ان فتح الموصل كان سنة ١٦ من قبل سعد بن أبي وقاص وفتح  
عامة الجزيرة كان سنة ١٨ عن يد عياض بن غنم لان عياضا تولى فتح  
الجزيرة بعد وفاة أبي عبيدة وكانت وفاة أبي عبيدة سنة ١٨ وقد مر الخبر  
عن ذلك في سيرة عمر في اخبار فتح الجزيرة فليراجع

وسير سعد جيشا الى حلوان بقيادة هاشم بن عتبة وعلي مقدمته  
القعقاع بن عمرو فكان لهم مع الفرس وقعة جلولاء الشهيرة التي تشبه وقعة  
القادسية ثم قصد القعقاع حلوان حيث يقيم كسرى وكان كسرى قد فرّ  
منها منذ وصل المهزمون من وقعة جلولاء فزأها القعقاع في جند من



الامناء والحرء (أي متطوعة الاعاجم) ونازلها حتى افتتحها وبقي القمعاق فيها الى ان تحول سعد الى الكوفة فلققه القمعاق واستخلف على حلوان قباذ وكان أصله خراسانيا. ويظهر من هذا ان المسلمين لما توسعوا في الفتح اضطروا بحكم الضرورة الى مشاركة الاعاجم في الامور الحربية والادارية بدليل نزول القمعاق على حلوان بجند من الاعاجم ثم تسليمه ولايتها الى الي قباذ ايضا. على ان مشاركة الاعاجم في امور الفتح وتدير شؤون البلاد يومئذ من أحسن ما رمت اليه سياسة المسلمين لان القوم يتأسون بمثل هذه المعاملة الجميلة فيكونون عوناً للمسلمين في تدوين البلاد وتدير امور السياسة ولعل هذه السياسة الحسنة التي كانت من عمر وقواده في مشاركة الاعاجم كانت من مميزات الفتح وأسباب سرعة انتشار الاسلام ورفع اعلامه في أقاصي البلاد اذ تسامح الفاتح وملاينته لاهل البلاد وتخصيصهم بشي من السلطة من أعظم الاسباب الممهدة سبيل الظفر للفاتحين

أثم سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ما عهد اليه من فتح المدائن وقل جيش الفرس في القادسية وهدم عرش الدولة القديمة ودوخ عاصمة ملكها العظيم فاجتذرت من شاعق مجدها المتأثر فيما بعد الى هاوية الخراب حيث قامت مقامها في تلك الاصقاع بغداد دار الخلافة العباسية ومنبت أشعة التمدن الاسلامي العظيم واذا نظرت الى البلاد رأيته تشقى كما تشقى البلاد وتسعد

على ان ماضيته بغداد تحت جناحي الخلافة الاسلامية من الممالك الشاسعة والامصار الذاتية لم تظمه المدائن في عهد الدولة الساسانية. والفضل في هذا لسعد واضرا به من اقبال الصحابة السابقين ورجال خلافة الراشدين جزاهم الله خير الجزاء عن المسلمين

## باب

### تخطيط الكوفة

#### وامارته عليها

اقام سعد بالمداين بعد الفتح فأضر بالعرب وخامتها وكان أوفد منهم  
 بخبر الفتح وفداً الى عمر فرأى اصفرار وجوههم وتغير ألوانهم فسألهم  
 عن السبب فأخبروه انه وخومة البلاد فكتب الى سعد أن ابث سلمان  
 وحذيفة واثنين فليرتادا منزلاً برياً بحرياً ليس بيني وبينكم فيه بحر ولا  
 جسر: فأرسلهما سعد فخرج سلمان حتى أتى الانبار فسار في غربي القرات  
 لا يرضى شيئاً حتى أتى الكوفة وسار حذيفة في شرقي القرات لا يرضى  
 شيئاً حتى أتى الكوفة (وكل رملة وحصباء مختلطين فهو كوفة) فأعجبتهما  
 البقعة فنزلا فيها فصليا ودعوا ان تكون منزل ثبات ورجعا الى سعد بالخبر  
 فكتب سعد الى القعقاع بن عمرو وعبد الله بن المعتم ان يستخلفا على جنديهما  
 ويحضرا عنده فارتحل حتى نزل الكوفة في المحرم سنة (٥١٧) وكان  
 بين نزول الكوفة ووقعة القادسية سنة وشهر وقيل أكثر فلما نزلها كتب  
 الى عمر، فكتب اليه بالبناء على الوجه الذي تقدم في سيرة عمر (رض)  
 وأقام سعد واليا على الكوفة وتوابعها نحو ثلاث سنين ونصف وكان حسن  
 الامارة كثير التبعية لاحوال الرعية منصفاً بين المسلمين شديداً على  
 المعتدين: وكان عمر لا يفتأ يسأل عن سيرته كما هو دأبه مع جميع العمال  
 فوفد عليه مرة عمرو بن معد يكرب الزبيدي فسأله عنه فقال: متواضع  
 في خبائه، عربي في نمرته، أسدي في تاموره، (عريته) يعدل في القضية، ويقسم



بالسوية، ويبعد في السرية، ويعطف علينا عطف الام البرة وينقل الينا حقنا  
نقل الذرة،

الا أن أهل الكوفة لما أخذوا الى الراحة وأخذ يتولد فيهم الفساد  
ويظهر التحزب وجعلوا يأتون من سيادة قريش لادلالهم بالفتح وطول  
معاناتهم للحرب مع الفرس وغيرهم سعى قوم منهم بسعد بن أبي وقاص وألبوا  
عليه وكان أكثرهم من بني أسد وكان ممن تحرك في أمره الجراح بن  
سنان الاسدي . وكان مما عابوه عليه انه لا يحسن الصلاة . فبعث عمر محمد  
ابن مسلمة والناس في الاستعداد للفرس في نهاوند فسأل عن سيرته في الكوفة  
فكلهم قال خيرا سوى من مالا الجراح فانهم سكتوا ولم يقولوا سوا ولا  
يسوغ لهم حتى انتهوا الى بني عيس فسألهم فقال أسامة بن قتادة : اللهم انه  
لا يقسم بالسوية، ولا يعدل في القضية، ولا يغزو في السرية : فقال سعد : اللهم  
ان كان قالها رياء وكذبا وسبحة فأعم بصره وأكثر عياله وعرضه لمضلات  
الفتن : فاصابته دعوة سعد . ثم دعا سعد على أولئك نفر فأصيبوا وأصيب  
الجراح اذ قطع بالسيوف يوم بادر الحسن بن علي رضي الله عنه ليقتاله بساباط

وخرج محمد بسعد وبهم معه الى المدينة فقدموا على عمر فأخبروه  
الخبر : فقال كيف تصلي يا سعد : قال اطيع الاولين وأخفف الآخرين :  
فقال هكذا الظن بك يا أبا اسحق : ثم ان عمر دفعا للفتنة في وقت يريد  
به تجهيز الجيوش لنهاوند حيث يعد الفرس العدة العظيمة لحرب المسلمين  
عزل سعدا وولى مكانه خليفته على الكوفة وهو عبد الله بن عبد الله بن  
عتبان : وأراد عمر على الامارة مرة ثانية فأبى وقال كيف أتأمر على قوم  
يزعمون اني لا أحسن أصلي : ولما طعن عمر أوصى الخليفة بعده ان يؤمر

سعدا فأعاده عثمان رضي الله عنه الى الكوفة ثم عزله لانه اقترض من عبد الله بن مسعود من بيت المال قرضا وتقاضاه ابن مسعود فلم يوسر سعد فتلاحيا وتناجيا بالقييح ورفع سعيده ليدعو على ابن مسعود . فقال له : ويحك قل خيرا ولا تلعن : وبلغ عثمان الخبر فعزله عن الكوفة فاعتزل في منزله في العقيق قرب المدينة : وقد منا ان عمر رضي الله عنه كان يصادر عماله فلما كان سعد أميرا من قبله على الكوفة شاطره ماله فقال له سعد لقد هممت قال عمر : بأن تدعو علي ؟ قال : نعم قال : اذا لا تجدني بدعاء ربي شقيا

### باب

نبد من أخباره

واعتزله الفتنة

( صدقه في الحديث ) كان سعد رضي الله عنه صادق الحديث صادق الرواية لما فطر عليه من صدق اللهجة وقول الحق : روى ابن عساكر عن عبد الله بن عمر عن سعد عن أبي وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مسح على الخفين وان عبد الله بن عمر سأل عمر عن ذلك فقال : اذا حدثك سعد عن رسول الله فلا تسأل عنه غيره : وفي رواية : فلا تبغني وراء حديثه شيئا .

وقد بلغ به الحرص على صدق الحديث ان كان يضمن بالرواية خوف التحريف ونقل ما لم يقل في رواية ابن عساكر عن السائب بن يزيد : قال خرجت مع سعد الى مكة فما سمعته يحدث حديثا عن رسول الله (ص)



حتى رجعنا الى المدينة : وروى عن عائشة بنت سعد قالت سئل سعد عن شيء فاستعجم فقل له في ذلك فقال اني أكره ان أحدثكم حديثا فتجملوه مائة حديث :

ومن البديهي ان سعدا ما قال هذا القول الا لأنه يخاف كما كان يخاف كبار الصحابة ومنهم عمر وأبو عبيدة من كثرة الرواية وتحريف النقل ووضع الحديث ومن علم بما حدث من الوضع لاسيما في أيام الفتن العظمى التي تار ثأثرها بين المسلمين عذر هؤلاء الصحابة وأشباههم على تجنب رواية الحديث والنهي عنه الا ما تعلق منه بالاحكام وحسب الأمة ما أصابها من البلاء وتفریق الكلمة مما وضعه يومئذ الشيعة وأعداؤهم من الاحاديث التي يريد بها كل فريق تأييد دعواه وتعزيز جانبه ولو لم يكن من البلاء الا ما دخل في نفوس العامة ووقر في آذانهم من أخبار المهدي المنتظر لكفى ذلك وهنا على الأمة وهونا على الأمة وهونا لهالترك عامتها التذرع بالاسباب عند حلول كل حادث جل اعتمادا على ظهور ذلك المنتظر وطالما تظاهر أناس بهذه الدعوى الباطلة وغشوا العامة باكاذيبهم المفتراة ولم ينشأ عن دعواهم من دفع البلاء الذي يرجوه العامة الا زيادة في البلاء وسفكا للدماء وتفریقا بين الأمة وتشتيتا للكلمة ومع هذا فليس ثمة من يعتبر بكذب تلك الاخبار المفتراة ويزدجر عن غي النفس واضلال العقل وغش الضمير : وماذا عسانا نقول عن واضعي أمثال تلك الاخبار . وما أصاب الأمة من جرائها شاهد عدل يشهد بانهم لم يريدوا بها الاسلام خيرا . ومن كان هذا شأنه فاحرى به ان لا يحشر مع المؤمنين . ولنا كلام على احاديث المهدي وما جرت من المصائب على الأمة نزجته لمحل آخر

وكلام أعم منه يجول في الضمير ويحجم عنه اللسان أدبامع أسلافنا الغابرين  
وتقاديا من تهجم الجاهلين

(ومن محاسن أقواله) مارواه ابن عساكر عن المدائني قال : قال  
سعد لابنه : إذا طلبت الفنا فاطلبه بالقناعة فانه من لم يكن له قناعة لم  
يغنه مال :

(ومن جميل خلق سعد) مارواه ابن عساكر عن طارق بن شهاب  
قال : كان بين سعد وخالد بن الوليد كلام فذهب رجل يقع في خالد  
عند سعد فقال : مه ان ما بيننا لم يبلغ ديننا :

وما أخلق باهل الفضيلة وأرباب العقل والدين الختم على أفواه النمامين  
والأخذ على أيدي المغتايين كما صنع سعد رضي الله عنه اذ ليس أفسد  
للقلوب وأفسم لمرى التألف وأدعى لبث روح البغضاء بين الافراد من  
النية والنيمة، وشر الناس الذين هم شر على المجتمعات النمامون المغتايون  
الساعون بالتفريق الدائبون على الوشاية. ومن أراد ان يعلم مصير الاقوام  
الذين يتفشى بينهم هذا الداء العضال والمرض القتال مرض الوشاية فليطلق  
نظر المتأمل على ما أصاب بعض الممالك الاسلامية ليري من تباغض  
الافراد وتناكر القلوب وتداعي أركان العمران وهدم بيوت المجد وتقويض  
أسس السعادة القومية والاخاء الجنسي والديني مالا دليل على سوء مغبة  
النيمة أعظم منه

واعلم انه وان كان أكثر ما يؤثر على حياة الامم ويبعث على زوال  
الدول هو فساد الاخلاق عامة الا أن لفعل هذا الخلق « أي خلق النميمة  
والسعاية » خاصة أثر اقيحاف الوجود يربو على كل أثر من آثار فساد



الاخلاق وفقد الترية لانه اذا فشا في قوم فأكثر ما ينزع اليه الامراء  
توصلا بزعمهم الى اكتناه كنه القلوب ووقوفا على ضمائر الرعية وهيئات  
ان يجدوا وسيطا لنقل أخبار الناس اليهم الا من انغمس في حمأة الشر واطرح  
رداء الحياء وغلب عليه حب الشهرة وفقد المروءة وتجرد عن الفضيلة فيسعى  
في التفريق بين الامير والمأمور والحاكم والمحكوم لزلني يريدها ودناءة يتوخاها  
وفي هذا من المضرة مالا يخفى على أعمى فضلا عن البصير ان كلمة سوء واحدة  
تلقى لسلطان جائر مثلا تكفي لهدم ملك كبير، واستشراء شر عظيم، وقيام  
قتن عمياء، تضطرب لها الدهماء، كما سير عليك مفصلا في محله من هذا  
الكتاب ان شاء الله

(ومن أخباره في القادسية) ما رواه صاحب الاغانى ان عمر بن  
الخطاب كتب اليه ان فض ما زاد من أموال الغنائم على حملة القرآن فاتاه  
عمر بن معد يكرب فقال له : ما معك من كتاب الله تعالى ؟ فقال اني  
أسامت باليمن ثم غزوت فشغلت عن حفظ القرآن : قال مالك في هذا المال  
نصيب : وأتاه بشر بن ربيعة الخثعمي فقال : ما معك من كتاب الله ؟ قال  
بسم الله الرحمن الرحيم . فضحك القوم منه ولم يعطه شيئا فقال عمر وفي ذلك :  
إذا قُتلنا ولا يبكي لنا أحدٌ      قالت قريش ألا تلك المقاديرُ  
نعطى السوية من طعن له تقدُّ      ولا سوية اذا تعطى الدنانيرُ

وقال بشر بن ربيعة :

أُتِحتُ	بِبابِ القادسيةِ	ناقتي	وسعدُ بنُ وقاصٍ عليّ أميرُ
وسعدُ أميرُ شرّه	دونَ خيرِهِ	وخيرُ أميرٍ بالعراقِ	جريرُ
وعندُ أميرِ المؤمنينِ	نوافلُ	وعندُ المشيِّ	فضةٌ وحريرُ

تذكر هداك الله وقع سيوفنا  
 عشية ود القوم لو أن بعضهم  
 إذا ما فرغنا من قراع كتيبة  
 ترى القوم فيها أجمعين كأنهم  
 فكتب سعد الى عمر رضي الله عنه بما قال لهما وما ردا عليه  
 وبالقصيدتين فكتب اليه ان أعطهما على بلائهما . فاعطى كل واحد منهما  
 ألفي درهم

### ﴿ اعتزاله الفتنة ﴾

نريد بالفتنة فتنة عثمان وعلي وطلحة ومعاوية والزيير التي تجزب فيها  
 المسلمون احزابا كل حزب بما لديهم فرحون وهي الفتنة التي يقف دونها  
 عقل الحكيم حائرا بين الاقدام على خوض عباها واستكناه كنه خباياها  
 وبين الاحجام عنها والقاء اخبارها على علائها وغض الطرف عما انطوى  
 في ثناياها . لالانها اول بادرة بدرت في الملك وفتنة ظهرت في الدول كلاً  
 ان قيام الدول واستصفاء الملك انما يتم بوجود احزاب ينصرون النازع  
 الى الملك واعوان يتبعون القوة أو يناضلون عن صاحب الحق في كل قوم  
 وعصر . وانما صبح السلف لهذه الفتنة بصبغة دينية هو الذي يجعل الباحث  
 بين اقدام واحجام مع انها فتنة سياسية تابعة لمجرى السنن الطبيعية في  
 الدول اذ ما دامت شؤون البشر لا تستقيم الا بالوازع والمجتمعات لا تقوم  
 الا بحاكم يدبر أمورها وينظم شؤونها وينفذ قوانينها فالخلاف على رئاسة  
 الدول والنزاع على منصب الحكم متوقع بين الطامحين اليه القادرين عليه



في كل أمة وجيل وتنازع البقاء في الملك أمر طبيعي كما هو في كل الاشياء  
 كما سنبين في هذا البحث عند الكلام على هذه الفتنة وانما اجتزاناً عنه  
 بهذه المقدمة تمهيداً لما سيتلوه من الكلام في غير هذا المحل ان شاء الله  
 رأى سعد بن أبي وقاص ان الامة انقسمت في أمر الخلافة الى  
 احزاب كل حزب يرى ان صاحبه على حق، وانه بالخلافة أحق، وان الامر  
 لا ينقضي الا بالمغالبة بين النفر المتطلعين الى الخلافة وهذا يجر الى سفك  
 الدماء وامتداد شواظ الحرب وان فتنة هذا شأنها فالغالب والمعلوم ملوم  
 فيها وليس في طوقه رتق فتق فتقه الطموح الى الخلافة وسد ثلثة اندفع  
 منها تيار الامة فلم يسعه الا اعتزال الفتنة والبعد عن مواقف الحرب حتى  
 ينجلي الغبار وتنهي الامور الى حدها، ويعود السيف الى غمده، فاعتزل  
 خارج المدينة وأمر ان لا يخبروه بشي حتى يجتمع الناس على امام  
 واعلم ان سعداً من الحقيقيين بالخلافة وهو أحد الستة أصحاب الشورى  
 الذين عهد اليهم عمر وقد كان له عصبية كبيرة تريده على الخلافة وهو  
 يأبأها لاعتزاضه بل عن حب للسلامة وتجنب للانهماض في الدماء يدلك  
 عليه ان ابنه عمر وابن أخيه هاشم أرادا ان يدعوا الى نفسه وقال له ابن  
 أخيه ان مائة الف سيف تريده على الخلافة فأبى  
 روى ابن عساكر عن بعض أهل العلم ان هاشماً قال له : ان ههنا  
 مائة الف سيف يرونك انك أحق الناس بهذا الامر : فقال أزيد من مائة  
 الف سيف سيفاً واحداً اذا ضربت به المؤمن لم يقطع شيئاً واذا ضربت  
 به الكافر قطع : فانصرف من عنده الى علي بن أبي طالب فكان في أصحابه  
 وقاتل معه

وروى عن المطلب عن عمر بن سعد انه جاءه ابنه عامر (يدعوه لطلب الخلافة) فقال: أي بني أفي الفتنة تأمرني ان أكون رأسا لا والله حتى أعطي سيفاً ان ضربت به مسلماً نيا عنه وان ضربت به كافراً قتله وانما يريد بهذا انه يعلم ان المتقاتلين جميعهم من أهل الاسلام وان له من صدق ايمان الجميع الظاهر وليس له ان يعلم السرائر ليقاتل الباغي بسيفه فاذا قتله فلا يأثم ولا يلام

ولما اشتد الامر على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وعانى من شيعته ما عاناه من أعدائه قام على منبر الكوفة فقال: قد كنت نهيتكم عن هذه الحكومة فمصيتموني: فقام اليه فتى آدم فقال: انك والله مانهيتنا ولكنك أمرتنا فدمرنا فلما كان منها ما تكره برأت نفسك ونحلتنا ذنبك فقال علي: وما أنت وهذا قبحك الله والله لقد كانت الجماعة فكنت بها جاهلاً فلما ظهرت الفتنة نجمت فيها نجوم قرن الماعز: ثم التفت الى الناس فقال يعبط سعدا وعبد الله بن عمر على اعتراضهما الفتنة: لله منزل نزله سعد وابن عمر لأن كان ذنباً انه لصغير، مغفور وان كان حسناً انه لعظيم مشكور، (أخرجه ابن عساكر)

وأما معاوية فقد طمع في اعتزاله واعتزال ابن عمر ومحمد بن مسلمة وكاتبهم يستميلهم للقتال معه فأجابوه بالرفض، وكان كتب الى سعد بن أبي وقاص ماصورته:

سلام عليك اما بعد فان أحق الناس بنصرة عثمان أهل الشورى من قریش الذين اثبتوا حقه واختاروه على غيره ونصره طلحة والزبير وهما شريكاك في الامر ونظيراك في الاسلام وخفت لذلك أم المؤمنين



فلا تكره ما رضوا ولا ترد ما قبلوا واتمنا نريد ان تردها شوري بين المسلمين والسلام:

فأجابه سعد بما صورته :

أما بعد فإن عمر لم يدخل في الشورى الا من تحمل له الخلافة فلم يكن أحد أولى بها من صاحبه الا باجتماعنا عليه غير ان عليا كان فيه ما فينا ولم يكن فينا ما فيه ولولم يطلبها ولزم بيته لطلبته العرب ولو باقصى اليمن . وهذا الامر قد كرهنا أوله وكرهنا آخره . وأما طلحة والزبير فلو لزمنا بيوتهما لكان خيرا لهما . والله ينفرد لام المؤمنين ما أتت : وفي هذا الجواب من اعتدال اللهجة وعدم مساس جانب أحد من المتقاتلين ما يعرف منه ابتعاده عن سوء الظن بأحد منهم وتبرأه بقاتا من أمرهم . وروى انه كتب اليه أبيات شعر ولعلها كانت جوابا لكتاب آخر كتبه اليه وهي

معاوي دواؤك الداء العياي . وليس لما تحيى به دواء  
أيدعوني أبو حسن علي . فلم أردد عليه ما يشاء  
وقلت له اعطني سيفاً بصيرا . تميز به العداوة والولاء  
أطمع في الذي أعيا عليا . على ما قد طمعت به العفاء  
ليوم منه خير منك حيا . وميتا أنت للمرء الفداء

ويؤخذ من هذه الايات ان قلب سعد كان مع علي رضي الله عنهما لكنه رأى الحياء أسلم فازمه واعتزل بحيث لا يكون له ولا عليه وقد عظم عليه قتل عثمان رضي الله عنهما واشتد عليه أمر هذه الفتنة لهذا قال :  
ما بكيت من الدهر الا ثلاثة أيام يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم .  
ويوم قتل عثمان . واليوم ابكي على الحق فعلى الحق السلام : رواه ابن عساكر

ولما استتببت الخلافة لماوية جاء سعد بن أبي وقاص فدخل على معاوية فقال له أين كنت في هذا الامر؟ فقال: انما مثلنا ومثلكم كمثل ركب كانوا يسرون فاصابتهم ظلمة فقالوا: أخ أخ: فقال معاوية ما في كتاب الله: أخ أخ: ولكن في كتاب الله « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فافاضلحوا بينهما فان بقت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الى امر الله » فبايعه سعد وما سأل شيئا الا أعطاه (أخرجه ابن عسكـر) عن حفص وأخرجه من طريق آخر بمعنى آخر وربما جاء معنا في غير هذا المحل ان شاء الله

ولما دخل على معاوية بعد استقرار الامر له قال له: السلام عليك أيها الملك: فضحك معاوية وقال ما كان عليك يا أبا اسحق لو قلت: يا أمير المؤمنين؟ فقال: أتقولها جذلان ضاحكا والله ما أحب اني وليتها بما وليتها به: يريد انه وليها بالسيف لهذا لما صارت مغالبة صارت ملكا فقال له « أيها الملك » استخفافا بشأن الملك وتعظيما للخلافة التي ذهبت مع الراشدين رضي الله عنهم أجمعين

### ﴿ باب ﴾

وفاته وصفته وولده

اجمع أهل الاخبار على ان سعدا رضي الله عنه اعتزل بعد الفتنة في منزل له بالعقيق على عشرة أميال من المدينة حتى توفاه الله ولما حضرته الوفاة دعا بخلق جبة له من صوف فقال: كننوني فيها لاني لقيت المشركين فيها يوم بدر وهي علي وانما كنت أخباها لهذا:



ولما مات حمل من العقيق على اعناق الرجال حتى أتى به المسجد  
فوضع عند بيوت النبي صلى الله عليه وسلم بفناء الحجر فصلى عليه مروان  
ابن الحكم وكان والياً على المدينة وذلك سنة خمس وخمسين . وكان يوم  
مات ابن بضع وسبعين سنة على قول من قال انه أسلم وهو ابن بضع  
عشرة سنة وأما على قول من قال انه أسلم وهو ابن بضع وعشرين سنة  
فقد كان يوم وفاته ابن ثلاث وثمانين سنة . وهو آخر العشرة الكرام موتاً  
وترك سعد ثروة حسنة لانه كان غنياً . قيل انه ترك مائتين وخمسين  
الف درهم : وعن بنته عائشة انه أرسل مرة الى مروان بن الحكم بركة  
عين ماله خمسة آلاف درهم

﴿ صفته ﴾

قال الواقدي قالت عائشة بنت سعد كان أبي رجلاً قصيراً حاداً  
غلظاً ذا هامة شين الاصابع (١)

﴿ ولده ﴾

قال ابن قتيبة . ولد لسعد عمر : ومحمد : وعامر : وموسى : ومصعب :  
وعائشة : وغيرهم . فأما عمر فقتله المختار بن عبيد لانه كان أميراً على الجيش  
الذي حارب الحسين بن علي رضي الله عنهما وقتله : وأما محمد فخرج  
مع الاشعث بن قيس فقتله الحجاج صبراً : وأما عامر فكان يروى عنه  
الحديث ومات سنة أربع ومائة : وأما مصعب فقد مات سنة ثلاث  
ومائة وقد روى عنه الحديث : ومن أعقب من أولاده عمر : ومحمد :

وموسى

(١) قولها حاداً أي قصيراً أو قولها شين الاصابع أي خشياً

انتهى ما أردنا إirاده من سيرة سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه  
 ويليّه عمرو بن العاص وهو آخر من ذكر سيرته من أشهر مشاهير الرجال في  
 دولة عمر بن الخطاب رضي الله عنه

### عمرو بن العاص

( باب )

( حاله في الجاهلية )

— نسبه وأصله —

هو عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن عمرو  
 ابن هصيص بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي السهمي وكنيته أبو عبد  
 الله وقيل : أبو محمد وأمه النابغة بنت حرملة من بني عترة ( وقيل عترة )  
 وأخوه لأمه عمرو بن أثانة العدوي . وعقبه بن نافع بن عبد قيس القهري :  
 وسأل رجل عمرو بن العاص عن أمه فقال : سلى بنت حرملة تلقب النابغة  
 من بني عترة أصابتها رماح العرب فبيعت بمكاظ فاشتراها الناكمة بن المغيرة .  
 ثم اشتراها منه عبد الله بن جدعان . ثم صارت إلى العاص بن وائل فولدت  
 له فأنجبت فان كان جعل لك شيء فخذ (١)

( صناعته ومكانته في قومه )

كان عمرو بن العاص كما ذكرنا في صدر الجزء الاول جزارا ثم كان  
 يختلف بالتجارة إلى الشام ومصر ويقال ان سبب توجه فكره لفتح مصر  
 هو ذهابه مرة إلى الاسكندرية وعلمه بغنى البلاد وثروتها وامام مكانته عند

(١) كان عمرو بن العاص يُعبر بأمه لانها كانت سبية لهذا قال للسائل ما قال



قومه فقد كانت عالية لشهرته بالدهاء والمكيدة حتى عدوه من دهاة العرب في الجاهلية وقالوا ان دهاهم في الاسلام عمرو بن العاص . والمنيرة بن شعبة . وقيس بن سعد بن عباد . وأخباره في الدهاء كثيرة ستأتي فيما يلي من سيرته ان شاء الله

—\*\*\*—

### — باب —

اسلامه وصحبته

اسلامه

تأخر اسلام عمرو بن العاص الى ما قبل فتح مكة بستة أشهر أي سنة ثمان من الهجرة وأما سبب اسلامه فان قريشا أرسلته الى النجاشي في طلب جعفر بن أبي طالب ومن معه من المسلمين الذين هاجروا الى الحبشة فلم يحب النجاشي طلبه . وقال له يا عمرو؟ كيف يعزب عنك أمر ابن عمك فوالله انه لرسول الله حقا؟ قال: انت تقول ذلك : قال أي والله فأطعني فخرج من عنده مهاجرا الى النبي صلى الله عليه وسلم : رواه في أسد الغابة : وروى ابن عساكر في تاريخه عن محمد بن حفص التيمي : قال لما كانت الهدنة بين النبي « ص » وبين قريش ووضعت الحرب أوزارها خرج عمرو بن العاص الى النجاشي يكيد أصحاب رسول الله عنده وكانت له منه ناحية فقال له : يا عمرو تكلمني في رجل يأتيه الناموس كما يأتي موسى بن عمران قال : وكذلك هو أيها الملك؟ قال نعم : قال فانا أبايعك له . فبايعه له على الاسلام ثم قدم مكة فلقى خالد بن الوليد فقال : مارأيك قد استقام الميسم والرجل نبي : قال خالد : وأنا أريده ( وقد كان

خالد علي أهبة المهاجرة اليه ) قال وأنا معك . قال عثمان بن طلحة وأنا معك : فخرجوا فقدموا على النبي « ص » قال محمد بن سلام قال ابان قال عمرو بن العاص وكنت أسن منها فقدمتهما لاستدبر أمرهما فبايعا علي ان لهما ماتقدم من ذنوبهما . فاضمرت علي ان أبايعه علي ماتقدم وما تأخر فلما أخذت يده بإيمته علي ماتقدم ونسيت ماتأخر

وفي رواية له أيضا عن الحافظ أبي نعيم ان أصحاب عمرو لما بلغهم اسلامه أخذوه فغصوه فافلت منهم مجرد أليس عليه قشرة فأظهر للنجاشي اسلامه فاسترجع من أصحابه جميع ماله ورده عليه :

وبالجملة فان عمرو بن العاص أسلم بعد طول اناة وبعد ان تحققت لديه نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وشهد له بها النجاشي وأيدها ما كان يحتاج ضميره من النزوع الى الاسلام بعد اذ ظهرت كلمة أصحابه ظهورا لا يخفى على من له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد : لهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم « أسلم الناس وآمن عمرو بن العاص » وقال « ابنا العاص مؤمنان عمرو وهشام » رواه ابن عساكر في تاريخه

واعلم انما أبطأ بعمر و واضرا به من قريش عن الاسلام التقليد والاستمسك بالعوائد التي تكاد تكون ملكة في النفوس لا ينزعها الا أحد أمرين اما طول المعالجة والصبر ، واما القوة والقهر ، وهي ملكة من أقبح الملكات المتسلطة على نفوس البشر لقيامها مقام الحاجز بين الحق والنفس فلا تصل اليه الا بعد عناء شديد ، واحجام طويل ، وهذا كان شأن قريش مع النبي صلى الله عليه وسلم لما دعاهم الى التوحيد الذي تدرك البداة ويؤيد العقل والحسنة خير من الشرك وعبادة الاصنام وانما أبطأ بهم عن قبول



الاسلام تسلط العوائد واستحكام ملكة التقليد يدلك عليه مارواه ابن عساكر  
عن الزبير بن بكار قال : قيل لعمر بن العاص ما أبطأ بك عن الاسلام  
وأنت أنت في عقلك : فقال أنا كنا في قوم لهم علينا تقدم وبين توازن  
حلومهم الجبال ما سلكوا فجاء فتبعناهم الا وجدناه سهلاً فلما أنكروا على  
النبي «ص» أنكرنا معهم ولم تشكر في أمرنا وقلدناهم فلما ذهبوا وصار الامر  
الينا نظرنا في أمر النبي «ص» وتدبرناه فاذا الامر بين فوقع في قاي الاسلام  
فعرفت قريش ذلك في ابطائي عما كنت أسرع فيه من عونهم على أمرهم  
فبعثوا الي فتى منهم فقال : أبا عبد الله ان القوم قد ظنوا بك الميل الي محمد :  
فقلت له : يا ابن اخي ان كنت تحب ان تعلم ما عندي فموعدك الظل من حرا :  
فالتقينا هناك فقلت اني أنشدك الله الذي هو ربك ورب من قبلك ومن  
بعدك أنحن أهدي أم فارس والروم : قال اللهم بك نحن : فقات أفنحن  
أوسع معاشا وأعظم ملكا أم فارس والروم : قال بل فارس والروم : قلت  
فما ينفعنا فضلنا عليهم في الهدى ان لم تكن الا هذه الدنيا وهم فيها أكثر  
فيها أمراً . قد وقع في نفسي ان ما يقول محمد من البعث حق ليجزي المحسن  
في الآخرة باحسانه والمسيء بأسائه . هذا يا ابن أخي الذي وقع في نفسي  
ولا خير في التماذي في الباطل : وروى عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم  
عن أبيه قال : قال عمر بن الخطاب لعمر بن العاص : لقد عجبت لك في ذهنك  
وعقلك كيف لم تكن من المهاجرين الاولين : فقال له عمرو وما أعجبك  
يا عمر من رجل قلبه بيد غيره لا يستقر التخلع منه الا الي ما أراد الذي  
هو بيده : فقال عمر صدقت :



ان عمرو بن العاص وان كان ممن تأخر اسلامهم الا انه كان حسن  
الصحبة محبباً من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقد روي عنه انه قال  
ما عدل بي رسول الله وبخالد بن الوليد أحداً من أصحابه في حربه منذ  
أسلمت (رواه ابن عساكر) وذلك بلا ريب لثقتهم باسلامهما وكفائتهما في  
أمر الحرب وحسبهما فضيلة فتوحهما العظيم في مصر والشام بعد

وبعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم رئيساً على جيش فيه أبو بكر وعمر  
وذلك في غزوة ذات السلاسل التي تقدم الخبر عنها في سيرة أبي عبيدة  
لما نازعه على الإمارة . وقد أظهر في هذه الغزوة من الكفاءة وحسن  
المكيدة ما حمده عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم

روى ابن عساكر عن اسماعيل بن أبي خالد عن عمرو بن العاص ان  
رسول الله بعثه الى ذات السلاسل فسأله أصحابه ان يأذن لهم ان يوقدوا  
النار ليلاليرد أصحابهم فمنعهم . فكلوا أبا بكر ان يكلمه في ذلك فأتاه . فقال  
لا بي بكر لا يوقد أحد منهم ناراً الا ألقيته فيها : فلقوا العدو فهزموهم  
فأرادوا ان يتبعوهم فمنعهم : فلما انصرف ذلك الجيش الى رسول الله شكوه  
اليه فقال : يا رسول الله اني كرهت ان آذن لهم ان يوقدوا ناراً فيرى عدوهم  
قلتهم : وكرهت ان يتبعوهم فيكون لهم (أي للعدو) مدد فيمطفئوا عليهم :  
قال فاحمد رسول الله أمره :

وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى عمان واليا على الصدقة وان يدعو  
الناس الى الاسلام فذهب ودعاهم الى الاسلام فأمنوا وكان الذي ساعده  
على ذلك جيفر وعياذ ابنا الجندى وكان الملك منهما جيفر فاسلماً وخلياً



بينه وبين الصدقة فكان يأخذها من الاغنياء ويردها على الفقراء ولم يزل مقماً هناك حتى أتاه نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاءه كتاب أبي بكر محتوماً وفيه : ان لا يحل عقلاً عقله رسول الله صلى الله عليه وسلم وان لا يعقل عقلاً عقله رسول الله : فلما قرأ الكتاب بكى بكاءً طويلاً ثم خرج على القوم فاعلمهم الخبر فعزوه . ثم لما اضطربت نار الردة شخص الى المدينة ومرّ منصرفه من عمان بمسلة فدعاه الى أمره وقرأ عليه من قراءته . فقال له عمرو : والله انك لتعلم اني أعلم انك كذاب : ثم انصرف فمر بقرة بن هيرة وقال له قرة : ان العرب لا تطيب لكم نفساً بالانابة : فأجابه جواباً يدل على بعد نظره وقوة جنانه اذ أظهر استهائه بردة العرب وهدد قرة بالحرب احتقاراً لشأن العرب وأظهاراً للجلد الذي هو أضعف شيء للمسلمين في مثل موقفهم ذلك وقد مرّ الخبر عن ذلك في سيرة أبي بكر رضي الله عنه .

وبالجملة فقد كان عمرو حسن الصحبة نافعاً في اسلامه وحسبه فضيلة كبيرة وخدمة عظيمة فتحه مصر وطرابلس الغرب وحروبه مع الامراء بالشام كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وسترى فيما يلي ان شاء الله : الا انه أخذ عليه دخوله في غمار الفتنة العظمى وكونه كان اليد القوية فيها والكلام على هذا سيأتي في محله ان شاء الله



## باب

حروبه وفتوحه

(فتح مصر وبرقة)

قد مضى معنا في سيرة عمر بن الخطاب ذكر المواقع التي حضرها  
 عمرو بن العاص في سورية والفتح الذي فتحه في فلسطين لما كان أميراً على  
 جيش من جيوش المسلمين ثم فلم تر حاجة لاعادة ذكر ذلك وإنما نأتي  
 هنا على خبر فتحه مصر وطرابلس الغرب لا تفراده بهذه المأثرة الجليلة  
 التي هي من أعظم مآثر ذلك الرجل الكبير في الاسلام فنقول  
 كان عمرو بن العاص محباً للإمامة طامحاً للعلا إذا تقس عالية لا ترضى  
 بالحقير من الاعمال بل تطلب جليلها مهما قام دونها من المصاعب وترتب  
 عليها من التبعات يدلك عليه اقدامه على دخول مصر بجيش قليل وعدة  
 ضعيفة لما أذن له عمر بقصدها حتى كان مما قاله عثمان لعمر يومئذ (ان عمرا  
 لجري الجنان وفيه اقدام وحب للإمامة فاخشى ان يخرج في غير ثقة ولا  
 جماعة فيعرض المسلمين للملكة) ومن تصفح تاريخ حياته ووقف على  
 أعماله سواء في الفتح والإمامة أو في غيره من غمار الفتنة علم انه رجل قد قل  
 ان تنجب بمثله الامهات لولا طمع فيه ربما أؤخذ أحيانا عليه . على انه لم  
 يكن طمعه في دنيايات الامور بل في أبعد ما غاية وأعصاها على غيره من الأئمة  
 وأي قائد غير عمرو بن العاص يقدم على دخول مصر ويرغب في تدوين  
 ملك الفراعنة بجيش يقل عن الأربعة آلاف مقاتل يريد ان يقهر به أمة كان  
 يربو عددها عن العشرة ملايين وكان في البلاد من حامية الروم وحدها  
 اضعاف مائة من المقاتلة يحمون دمارها ويدنون عنها



ان الذي أطمع عمراً بمصر ذهابه اليها في الجاهلية وعلمه بحالها ووقوفه على ثروة أهلها وخيرات أرضها ولكن اقدامه على قصدتها بجيشه القليل يدل انه رأى بعين البصيرة عقب وقائع الشام ان دولة الروم دالت وقواها خارت وان الله موف وعده للمسلمين قلوأ أو كثروا وان جدة الدين والدولة ونزوع العرب الى الفتح وتكاثرهم على اعلاء شأن الاسلام فرصة لا ينبغي للعاقل تركها واستعمال عزيمة النفس في انتهازها فافتحم البلاد واقتحام الواثق بالنصر العارف بأساليب الحرب المعتمد على كفاءة جند المسلمين الواقف على شؤون البلاد فافتحمها من أدناها الى أقصاها ورفع اعلام الاسلام على ربوعها فكان له بهذا العمل العظيم أعظم الفخر وأشرف الذكر أبدا الدهر

قلنا فيما سبق ان سبب رغبة عمرو في فتح مصر هو دخوله اليها في الجاهلية ووقوفه من أحوالها على ما يجب . وقد نقل المقرئ عن ابن عبد الحكم في سبب دخول عمرو الى مصر ما خلاصته ان عمراً قدم الى بيت المقدس لتجارة في نفر من قريش فاذاهم بشماس من شمامسة الروم من أهل الاسكندرية قدم للصلاة في بيت المقدس فخرج في بعض جبالها يسبح . وكان عمرو يرى إبله وإبل أصحابه وكانت رعية الابل نوبا بينهم ، فينأ عمرو يرى إبله اذ مر به ذلك الشماس وقد أصابه عطش شديد في يوم شديد الحر فوقف على عمرو فاستسقاها فسقاها عمرو من قربة له فشرب حتى روي ونام الشماس مكانه وكانت الى جنب الشماس حيث نام حفرة فخرجت منها حية عظيمة فبصر بها عمرو فزرع لها بسنهم فقتلها . فلما استيقظ الشماس نظر الى حية عظيمة قد انجاه الله منها فقال لعمرو : ما هذه ؟ فاخبره عمرو

انه رماها فقتلها . فاقبل الى عمرو فقبل رأسه وقال : قد أحياني الله بك  
مرتين . مرة من شدة العطش ومرة من هذه الحية : وسأله عما أقدمه هذه  
البلاد فاخبره انه قدم مع أصحابه للتجارة فرغب اليه ان يصحبه الى الاسكندرية  
ليكافئه على عمله فأبى وما زال به حتى قبل ان يصحبه الى الاسكندرية  
بعد ان اخذ عليه العهد والميثاق ليفين بعده معه وانطلق الى أصحابه فاستشارهم  
وقال لهم : انتظروني ولكم عليّ ان أشاطركم على النصف مما آخذ : وأخذ  
منهم معه واحدا يأنس به فانطلق عمرو وصاحبه مع الشمس حتى انتهوا  
الى مصر فرأى عمرو من عمارتها وكثرة أهلها وما بها من الاموال  
والخير ما أعجبه . ومضى الى الاسكندرية فنظر الى كثرة ما فيها من الاموال  
والعمارة وجودة بنائها وكثرة أهلها فازداد عجباً . ووافق دخول عمرو  
الاسكندرية فيها عيداً عظيماً يجتمع فيه أشرافهم في ملعب مشهور ولهم  
كرة من ذهب يترامون بها فمن وقعت في كفه لم يمت حتى يملكهم وكان  
ذلك فيما اختبروه من تلك الكرة على ما وصفها به من مضى منهم وكان  
الشماس ألبس عمراً ثوب ديباج وأجلسه مع القوم في ذلك المجلس حيث  
يترامون بتلك الكرة فرمى بها رجل منهم فأقبلت تهوى حتى وقعت في  
كم عمرو فعجبوا من ذلك وقالوا : ما كذبنا هذه الكرة قط الا هذه المرة  
أترى هذا الاعرابي يملكنا؟ هذا مالا يكون أبداً : ثم ان الشماس وفي بما  
وعد به عمراً وجمع له من أهل المدينة التي دينار وأصحابه برسول ودليل  
فانطلق عمرو الى أصحابه وشاطرهم على النصف مما أخذ

هذا ما نقلوه عن سبب دخول عمرو الى مصر في الجاهلية وسواء

صحت هذه الحكاية اولم تصح فانه ليس فيها شيء من الغرابة الا قولهم



عن الكرة ان القوم اختبروا أمرها واعتقدوا ان من وقعت في كفه هذه الكرة صار ملكا عليهم . وليست المسألة مسألة اعتقاد بل ربما كانت من قبيل التفاؤل او ان بعض الامارات التي يتناوبها الاشراف كامارة الجيش مثلا كانت لاتعطى الا على هذا الشرط فأخطأ مؤرخوا العرب في النقل : وبالجمل فالتى آثار في نفس عمرو والرغبة في فتح مصر هو ما سبق له من دخولها والوقوف على أحوالها وأحوال أهلها يضاف اليه ما غرز في نفسه من خب الامارة والاقدام على جلائل الامور كما قال عنه عثمان رضى الله عنه . وقد تقدم معنا الخبر في سيرة عمر بن الخطاب (رض) عن كيفية مسير عمرو الى مصر وكان أول موضع قوتل فيه الفرما (١) قاتلته الروم قتالا شديدا نحو من شهر ثم فتح الله عليه : وقيل انه كان بالاسكندرية أسقف يقال له أبو ميامين فلما بلغه قدوم عمرو الى مصر كتب الى القبط يعلمهم انه لا يكون للروم دولة وان ملكهم قد انقطع وبأمرهم بتلقى عمرو فيقال ان القبط الذين كانوا بالفرما كانوا يومئذ لعمرو أهواا فاذا صحت هذه الرواية يكون أكبر عون لعمرو على فتح الفرما هم القبط لان الفرما كانت حصينة جدا . وفي رواية ان فتح الفرما كان بعد فتح دمياط وتنيس ثم تقدم عمرو ولا يدافع الا بالامر الخفيف حتى أتى بلبيس فحاصرها

(١) اختلف المؤرخون في موقع الفرما فمنهم من قال انها كانت على البحر الرومي ومنهم من قال انها على بحيرة تنيس وقد صارت خرابا وغمرتها المياه والمرجح انها لم تكن على البحر الرومي بل بعيدة عنه لرواية نقلها المقرئ عن يحيى بن عثمان قال كنت اربط في الفرما وكان يتيها وبين البحر قريب من يوم يخرج الناس والمرابطون على الساحل ثم علا البحر على ذلك كله . ويظهر من رواية ابن خرداذبة في الممالك والمسالك ان بين الفرما وبين بلبيس ثلاثة وثمانون ميلا وبين هذه والقسطاط اربعة وعشرون ميلا

حصارا شديدا ونقل المقرزي عن الواقدي ان المقوقس زوج ابنته ارمانوسه من قسطنطين ابن هرقل وجهزها بأهوالها وحشمها لتسير اليه حتى يني عليها في مدينة قيسارية (من سورية) فخرجت الى بليس واقامت بها وأرسل أبوها جندا الى حدود الشام كي لا يتركوا أحدا من الروم أو غيرهم يدخل أرض مصر مخافة ان يتحدث الناس بغلبة المسلمين على الشام فيدخل العرب في قلوب عساكره . ولما أتى عمرو بليس حاصرها حصارا شديدا وقاتل من بها وقتل منهم زهاء ألف فارس وانهمزم من بقي الى المقوقس وأخذت ارمانوسه وجميع مالها وسائر ما كان للقبط في بليس فأحب عمرو ملاطفة المقوقس فسير اليه ابنته مكرمة في جميع مالها مع قيس بن أبي العاص السهمي فسر بقدمها . وكان هذا العمل من عمرو عملا جيلا يدل على حسن سياسة وبعد نظر

ثم ان عمر أسار من بليس الى بابل او باب ليون وهو حصن كان بناه الفرس ايام تملكهم لمصر وكان يسميه العرب قصر الشمع وكان على الضفة الشرقية من النيل قرب الكنيسة المعلقة في مصر القديمة والقسطاط ويقابله على الضفة النيل الغربية مدينة منف عاصمة البلاد يومئذ ومقر المقوقس صاحب مصر . وكان فيه حامية عظيمة وعليها قائد اسمه الاعيرج وكانت المقوقس مع الحامية أيضا وقد اختلف المؤرخون فيمن كان على مصر يومئذ فمنهم ما قال الاعيرج ومنهم من قال الارطوبون ومنهم من قال المقوقس ومنهم من قال ان المقوقس كان في الاسكندرية كما اختلفوا في أصل المقوقس هل هو يوناني أو مصري والذي ظهر لي ان الاعيرج والارطوبون قائدان لان احدهما وهو الارطوبون كان على جيوش الروم



في بيت المقدس وفر الى مصر لما أخذها المسلمون  
وأما المقوقس فهو أمير مصر بلا ريب من قبل الروم وكان قصدي  
استقصاء خبر المقوقس لاوقوف على جلية أمره لكن مجلة المقتطف نقلت  
في الجزء الثالث من المجلد الثامن والعشرين فصلا عن كتاب انكايزي  
الفه حديثا أحد علماء الانكايز وهو الدكتور بطارفي تحقيق من هو المقوقس  
اغنانا عن معاناة البحث وخلاصة حكم المؤلف في هذا الكتاب على ما جاء  
في المقتطف ان المقوقس كان واليا وبطريقا على مصر من قبل الامبراطور  
هرقل وهو حكم يقرب من الصواب بدليل نفوذ سلطة المقوقس على المصريين  
يومئذ نفوذا لا يكون الا لمن بيده قوة السلطة الدينية على ان القرائن التي  
تحتف اخبار المقوقس مع القبط ومخبراته مع المسلمين تؤيد كونه كان بطريقا  
نازدا الكلمة في القبط. وكلمة صاحب القبط التي جاءت في تواريخ العرب  
ومخبرة الرسول صلى الله عليه وسلم للمذكور ودعوته وقومه الى الاسلام  
كافية لتأييد ما ذهب اليه الدكتور والفصل الذي نلخصه عن كتابه المقتطف  
لا يخلو من فائدة فليراجع من أحب

نازل عمرو بن العاص الحصن وحاصر من فيه وقتلهم قتالا شديدا  
يصبحهم ويمسيهم ولما أبطأ عليه الفتح كتب الى عمر بن الخطاب يستمه  
ويلعبه بذلك فأمدّه بأربعة آلاف رجل على كل ألف رجل منهم رجل  
مقام الالف الزبير بن العوام والمقداد بن عمرو وعبادة بن الصامت ومسلمة  
ابن مخلد. وقيل ان الرابع كان خارجة ابن حذافة وكان عمرو يومئذ في  
عدة قليلة فكان يفرق أصحابه ليرى العدو انهم أكثر مما هم وقيل ان  
الزبير جاءه باثني عشر ألف مقاتل : ولما علم عمرو بقدوم الزبير تلقاه ثم

أقبلا يسيران فلم يلبث الزبير أن ركب ثم طاف بالخندق ثم فرق الرجال حول الخندق وألح عمرو على القصور ووضع عليه المنجنيق فلم يتيسر أخذه وإبطاً الفتح وكان الزبير رضي الله عنه من الشجعان المعروفين فقال : اني أهب نفسي لله أرجو أن يفتح الله بذلك على المسلمين فوضع مسلماً على جانب الحصن ثم صعد فأمرهم إذا سفعوا تكبيرة أن يجيئوه جميعاً فما شعروا إلا والزبير على رأس الحصن يكبر ومعه السيف وتحامل الناس على السلم حتى نهاهم عمرو خوفاً من أن ينكسر وكبر الزبير فكبرت الناس معه وأجابهم المسلمون من خارج فلم يشك الروم أن العرب اقتحمواهم جميعاً فهربوا وعمد الزبير وأصحابه إلى الباب ففتحوه واقتحم المسلمون الحصن وفر القبط إلى الجزيرة (أي جزيرة الروضة) على مراكب أعدوها لذلك وتم بذلك الفتح وكان على يد البطل الجليل الزبير بن العوام رضي الله عنه كما رأيت ثم هذا ينكر بعضهم الفضل لعمرو بن العاص في فتح مصر وهو جهل فاضح وتمصب منكر لأن فتح البلاد كلها إنما كان بحسن قيادة عمرو ودربه ولم يكن عمرو بأقل شجاعة من الزبير أيضاً رضي الله عنهما وعن كل رجال الفتح فإن لكل منهم فضيلة في عمل وخدمة جليلة للإسلام

رأى المقوقس شدة قتال المسلمين وصبرهم وعلى أنهم لا يزالون يقاتلون الروم والقبط حتى تصير إليهم البلاد فاستشار أصحابه بمصالحة القوم وبعث إلى عمرو يقول : انكم قوم قد ولجتم في بلادنا وألحتم على قتالنا وطال مقامكم في أرضنا وإنما أتم عصبة يسيرة وقد أظلتكم الروم وجنحوا إليكم ومعهم من العدة والسلاح وقد أحاط بكم هذا النيل (وكان



الوقت وقت الفيضان) وانما أنتم أسارى في أيدينا فابعثوا إلينا رجالاً منكم نسمع من كلامهم فاعلمه ان يأتي الأمر فيما بيننا وبينكم على ما نحب ونحبون وينقطع عنا وعنكم القتال قبل ان تغشاكم جموع الروم

ولما أتت الرسل الى عمرو حبسهم عنده يومين وليتين ليروا حال المسلمين ثم ردهم وارسل معهم للمقوقس يقول :

انه ليس بيننا وبينكم الا احدى خصال ثلاث اما ان دخلتم في الاسلام فكنتم اخواننا وكان لكم مالنا وان أيتم فالجزية وأما جاهدناكم بالقتال حتى يحكم الله بيننا وبينكم وهو خير الحاكمين

علمنا ان عمراً حبس رسل المقوقس ليروا حال المسلمين ويخبروا قومهم عنه لعله ان سيرة المسلمين وحدها كانت كافية يومئذ لاعتبار القوم واتعاضهم وتسليمهم بالأيدي للمسلمين وقد أصاب عمرو بهذا الأمر المرمى ولم يخطئ في الظن اذ لما عاد رسل المقوقس سألهم : كيف رأيتم هؤلاء؟ فقالوا :

« رأينا قوما الموت أحب اليهم من الحياة . والتواضع أحب الى أحدهم من الرفعة . ليس لاحدهم في الدنيا رغبة ولا نهمة . انما جلوسهم على التراب . وأكلهم على ركبهم . وأميرهم كواحد منهم . ما يعرف رفيعهم من وضعهم . ولا السيد منهم من العبد . واذا حضرت الصلاة لم يتخلف عنها منهم أحد . يغسلون أطرافهم بالماء ويخشعون في صلاتهم » :

هذه الاخلاق الطاهرة والسيرة الجميلة التي رفعت من ائتمار القوم وملاّت منهم قلوب الاعداء وعيونهم في كل مكان حلوه وبالذ قصدوه فكانت الشعوب لا تلبث ان ترى سيرتهم وتسمع باخلاقهم فتطهرهم أيدي

الطاعة وترك اليهم مقاليد الامور توخيا للسلامة ورضى بسيادة قوم ذلك حالهم وتلك السيرة الطيبة سيرتهم : ومنهم المقوقس الذي لما سمع من الرسل ما سمع قال لقومه : لو ان هؤلاء استقبلوا الجبال لازالوها . وما يقوى على قتال هؤلاء أحد ولئن لم نقتنم صلاحهم اليوم وهم محصورون بهذا النيل لم يجيبوا بعد اليوم اذا أمكنتهم الارض وقوا على الخروج من موضعهم . ثم ارسل الى عمرو ان يبعث اليه من يكلمه بشأن الصلح فبعث عبادة بن الصامت : <sup>١</sup> وقيل بل طلب منه الاجتماع به وكان مما بعث به اليه قوله :

اني لم أزل حريصا على اجابتك الى خصلة من تلك الخصال التي ارسلت الي بها . فأبى ذلك من حضرتي من الروم والقبط فلم يكن لي أن أفتات عليهم وقد عرفوا نصحي لهم وحي صلاحهم ورجعوا الى قولي فاعطني امانا اجتمع أنا وأنت في تقرر من أصحابك فان استقام الامر بيننا تم لنا ذلك جميعا وان أيتم رجعنا الى ما كنا عليه :

فاستشار عمرو أصحابه وكانوا عرفوا جانب الضعف من القبط وطمعوا بالفتح فأشاروا عليه بان لا يجيبه الى الصلح وكان عمرو ينزع اليه ويعرف فائده فاخبرهم بعهد عمر اليه في ان من اجابة الى خصلة من الثلاث يصلح له : ثم اجتمع عمرو بالمقوقس واصطلحوا على ان يفرض على جميع من بمصر اعلاها واسفلها من القبط ديناران ديناران عن كل نفس شريفهم ووضيعة من بلغ منهم الحلم ليس على الشيخ الفاني ولا على الصغير الذي الذي لم يبلغ الحلم ولا على النساء شي . وعلى أن للمسلمين عليهم منزلا لجماعتهم حيث نزلوا ومن نزل عليه ضيف واحد من المسلمين أو أكثر



من ذلك كانت لهم ضيافة ثلاثة أيام مفترضة عليهم وان لهم أرضهم وأموالهم لا يتعرض لهم في شيء منها فشرط ذلك كله على القبط خاصة. وأحصوا عدد القبط يومئذ من بلغ منهم الجزية وفرض عليهم الديناران : رفع ذلك عرفاؤهم بالايمن المؤكدة فكان جميع من أحصى يومئذ بمصر أعلاها وأسفلها ستة آلاف ألف نفس « ستة ملايين » فكانت فريضتهم يومئذ اثني عشر ألف ألف دينار « اثني عشر مليون » .

هكذا نقل المقرئ رواية هذا العهد وعدد المصريين الذين ضربت عليهم الجزية في سياق خبر الصالح مع المقوقس وفي هذا نظر لا يخفى على بصير اذ أن الذي يظهر من سياق الاخبار ان صالح المقوقس لم يشمل كل المصريين لان من البلاد ما أخذ غنوة بعد عقد الصالح . وعلى تقدير شمول الصالح لكل المصريين كيف يعقل ان يكون من بلغ الحلم من المصريين من الرجال وخدم ستة ملايين مع ان البالغين الحلم لو كانوا ربع سكان البلاد لازم ان يكون عدد جميع سكانها من شيوخ وأطفال وشبان ونساء أربعة وعشرين مليون . وهو بعيد عن الصواب . لاسيما وقد جاء في بعض الروايات ان جزية مصر وخراجها معا بلغا على عهد عمرو بن العاص ألفي ألف دينار « مليوني دينار » . ومنها ما رواه البلاذري في فتوح البلدان عن يزيد بن أبي حبيب قال : جبي عمرو بن العاص خراج مصر وجزيتها ألفي ألف . وجباها عبد الله بن سعد بن أبي سرح « في خلافة عثمان » أربعة آلاف ألف . فقال عثمان لعمرو : ان اللقاح بمصر بعدك قد درت البانها : قال : ذلك لانكم أعجفتوها :

والفرق بين هذه الرواية والرواية الاولى عظيم كما ترى على انه جاعل

في بعض الروايات أيضا ان الذي جباه عمرو هو اثني عشر مليوناً والذي جباه ابن أبي سرح أربعة عشر مليوناً وكما يضطرب الفكر في مقدار تلك الجزية يضطرب أيضا في قولهم ان الصلح تم مع المقوقس لما فتح عمرو يابليون عن جميع القبط في أسفل مصر وأعلاها وأحصوا بالايمن المؤكدة مع ان هذا منقوض بالبداهة التي تؤيدها رواية لابن عبد الحكم نقلها المقرئ في فتح الاسكندرية . ان عمرو بن العاص انما صالح المقوقس لما فتح الاسكندرية وهكذا قال الطبري وابن خلدون وهو الاقرب للتوفيق بين تلك الروايات اذ ما نخل وقوع هذا الاحصاء سواء صح عدده أو لم يصح الا بعد فتح الاسكندرية وبقية البلاد واجراء الجميع مجرى الصالح لما هو المشهور عن عمر بن الخطاب في انه اعتبر كل القبط أهل ذمة وعهد وأقرهم على أراضيهم وروى البلاذري ان قرى من مصر قاتلت فوق سبائهم بالمدينة فردم عمر بن الخطاب وصيرهم وجماعة القبط أهل ذمة : وبالجملة فهذا بحث طويل يحتاج الى تمحيص وربما نعود اليه في الكلام على حالة مصر الاجتماعية ان شاء الله (١)

لما تعاهد عمرو والمقوقس على ما تعاهدا عليه شرط المقوقس للروم على ان يخبروا بين الرضى بما رضى به القبط . وبين اللاحاق ببلاد الروم . وكتب

(١) بعد كتابة ما كتبناه هنا قرأنا كتاب العهد الذي أعطاه عمرو للمقوقس كما رآه مبسوطا في باب أخباره فأتضح لنا منه أن عمرا كتب للمقوقس في كتاب العهد على أهل مصر ان يعطوا الجزية اذا اجتمعوا على هذا العهد أي اذ رضوا به جميعهم بعد تمام الفتح : وبهذا النحل الاشكال واتضح أن المصريين جميعهم قبلوا بما صالح عليه المقوقس عمرو بن العاص بعد الفتح ومن ثم كان الاحصاء



المقوقس الى ملك الروم بما تم عليه الصلح فكتب اليه كتابا يوبخه فيه على التسليم ويوهن جانب المسلمين وكتب بمثل ذلك الى قواد الروم في الاسكندرية وغيرها فاعادوا الكرة على المسلمين فقاتلهم عمرو حتى ألجأهم الى الاسكندرية ثم حاصرهم فيها وافتتحها عنوة وجلا عنها الروم

هكذا انتهى فتح بابليون وأعطى المقوقس بيده ويد القبط للمسلمين مع انه يوناني الاصل وأكثر الروم وقسدا أبوا ان يوافقوه على الصلح وقاتلوا المسلمين في كل بلد أراد فتحه عمرو وقواده الذين بعثهم لتمام فتح البلاد

والذي يظهر للمتأمل في أخبار فتح بابليون ان نظام الدفاع في البلاد المصرية كان مختلا جدا اذ ان عمرو بن العاص كان قليل الجند ولا يسهه ترك حامية من جنده في البلاد التي افتتحها في دخوله الى مصر لتحفظ خط الاتصال بينه وبين جيوش المسلمين بانشام فهو بالضرورة جاء بكل جيشه الى بابليون واصبح في قلب البلاد فلو كان ثمة نظام حسن للدفاع عند الروم كما كان ذلك في سورية لانكفأوا عليه من اطراف البلاد وحاصروه في مستقره حصاراً لا مناص له بعده من الموت أو التسليم ولعل السلطة العامة لم تكن يومئذ متوفرة للمقوقس وكان عمال الاطراف كل واحد منهم مستبدا على الآخر يعد أسباب الحيلة لنفسه دون غيره . وربما كان هذا الامر من أهم الاسباب التي دعت لتسليم المقوقس وطلبه الصلح والامان للقبط كما كانت لهذا أسباب أخرى أيضا . منها نفور القبط من سلطة الكنيسة الشرقية وتأفقهم من ساطان الروم كما يقول مؤرخو المسيحيين ، ومنها تحقق المقوقس من علو شأن المسلمين واستحالة

التخلص من الرضوخ لسيادتهم بعد ان دوخوا الشام وازعجوا دولة الروم وقهروا الامبراطور هرقل وكسرى يزدجرد بذلك على هذا الجتهاد المقوقس في منع اخبار المسلمين عن المصريين لما قهروا الروم في سورية خوفاً من ان يفت ذلك في عضدهم ويدخل الوهن والفرع على نفوسهم

ومنها وهو الام تواتر الاخبار عن حسن سيرة المسلمين في البلاد التي افتتحوها واطلاقهم لاهلها حرية الفكر والدين وعدم مسهم بشي من الاذى والجور كما مرت الشواهد الكثيرة على ذلك في هذا الكتاب

وهذا مادعا البطريق بنيامين الى ممالأة عمرو وتحريره القبط على التسليم كما ستري الخبر عن ذلك آخر الفصل ومحمّل أيضاً ان تكون مساعدة المقوقس للمسلمين ناشئة عن طمعه بالاستقلال لانه من أصل مصري وكان ميالا للاستقلال منذ دخول الفرس الى مصر كما يقول جيون لولم يوهن هذا الرأي اجماع أكثر المؤرخين على أنه من أصل يوناني وجيون يقول انه كان من أشرف البلاد وكان ربما تظاهر بالاستقلال على ان الدكتور بطريرى ان نفوذه على القبط انما كان كبيراً لانه كان والياً وبطريقاً كما تقدم قوله هذا والله أعلم

لما بعث الامبراطور الى المقوقس ينكر عليه فعله ويوبخه جمع جماعة الروم عنده وأعلمهم انه لم يصالح المسلمين الا صوناً لمصلحة البلاد بسبب ما عرف عنهم من القوة والشجاعة وما سبق لهم من قهر الامبراطور وجيوشه في سورية وما شاهده بنفسه من اخلاق العرب وأحوالهم ودرجة قوتهم واستعدادهم ثم قال لهم : واعلموا معشر الروم اني لا أخرج مما دخلت فيه وما صالحت العرب عليه واني لأعلم انكم سترجعون غدا الى قولي



ورأيي وتتمنون لو كنتم أطعموني وذلك اني رأيت وعانيت وعرفت  
 ما لم يعاين الملك ولم يره ولم يعرفه أما يرضى أحدكم ان يكون آمنًا في دهره  
 على نفسه وماله وولده بدينارين في السنة : ثم اقبل المقوقس الى عمرو فقال  
 له : ان الملك قد كره ما فعلت وعجزني وكتب اليّ والى جماعة الروم ان  
 لا نرضى بمصالحتك وأمرهم بقتالك حتى يظفروا بك أو تظفر بهم . ولم  
 أكن لا اخرج مما دخلت فيه وعاهدتك عليه وانما سلطاني على نفسي  
 ومن أطاعني وقد تم صلح القبط فيما بينك وبينهم ولم يأت من قبلهم نقض  
 وأنا متم لك على نفسي والقبط متمون لك على الصلح الذي صالحتهم عليه  
 وعاهدتهم . وأما الروم فأنا منهم بري وأنا أطلب اليك ان تعطيني ثلاث  
 خصال - لا تنقض بالقبط وادخلي معهم والزمني ما لزمهم وقد اجتمعت  
 كلمتي وكلفتهم على ما عاهدتك عليه فهم متمون لك على ما تحب ، وأما الثانية  
 ان سألك الروم بعد اليوم ان تصالحهم فلا تصالحهم حتى تجعلهم فيثا وعبدا  
 فانهم أهل ذلك لاني نصحتهم فاستغشوني ونظرت اليهم فاتهموني ، وأما الثالثة  
 فأطلب اليك ان أنا مت ان تأمرهم ان يدفوني بجسر الاسكندرية :

فأنعم عليه عمرو بذلك وأجابه الى ما طلب على ان يضمنوا له الجسرين  
 وقيموا لهم الانزال والضيافة والاسواق والجسور ما بين القسطنطين الى  
 الاسكندرية فتم له ذلك وصارت القبط له أعوانا كما جاء في الحديث  
 وانت ترى ان هذا الكلام يوهم ان الصلح تم مع كل القبط في أعلا  
 مصر وأسفلها مع ان عمرا تم بعد فتح بابليون فتح البلاد التي لم تدعن  
 بالطاعة كما أشرنا اليه قبل فلا ندري هل استعصى أهلها بعد ورود كتب  
 الروم على امراء الروم بعدم التسليم والطاعة وبمجاربة المسلمين أم كان الذين

دخلوا بالحرب بعد ذلك مع المسلمين هم حامية الروم التي في البلاد. واليك  
بقية أخبار الفتح فتحصها ان شئت

روى البلاذري ان عمرو بن العاص لما فتح القسطنطينة وجهه عبد الله  
ابن حذافة السهمي الى عين شمس فقلب على أرضها وصالح أهل قراها على  
مثل حكم القسطنطينة. ووجهه خارجة بن حذافة العدوي الى الفيوم والاشمونين  
وأخميم والبشرودات وتري الصعيد ففعل مثل ذلك. ووجه عمير بن وهب  
الجمحي الى تنيس ودمياط وتونه ودميره وشطا ودقهلة. وبنوا. وبوصير  
ففعل مثل ذلك. ووجه عقبة بن عامر الجهني ويقال وردان مولاه صاحب  
سوق وردان بمصر الى سائر قرى أسفل الارض ففعل مثل ذلك. فاستجمع  
عمرو بن العاص فتح مصر فصارت أرضها أرض خراج

وذكر المقرئ ان الذي بعثه عمرو الى دمياط هو المقداد بن الاسود  
وان الذي بعثه الى الفيوم هو ربيعة بن حيش بن عرفطة الصندي فاما أهل  
الفيوم فلم يقاتلوا وأعطوا بأيديهم وأما أهل دمياط فقاتلوا وكان على دمياط  
أمير اسمه الهاموك استعد لقتال المسلمين فلما جاءه المقداد قاتله وقتل ابنه  
فانهزم وعاد الى دمياط واستشار قومه وكان فيهم رجل حكيم عاقل قد  
حضر الشورى فقال: أيها الملك ان جوهر العقل لا قيمة له وما استغنى به  
أحد الا هداه الى سبيل الفوز والنجاة من الهلاك وهو لاء العرب من بدء  
أمرهم لم ترد لهم راية وقد فتحوا البلاد وأذلوا العباد وما لأحد عليهم قدرة.  
ولسنا بأشد من جيوش الشام ولا أعز وأمنع. وان القوم قد أيدوا بالنصر  
والظفر. والرأي ان نعقد مع القوم صلحا ننال به الا من. وحقن الدماء.  
وصيانة الحرم فمأنت بأكثر رجالاتنا من المقوقس:



هذه النصيحة ولا نكران للحق نصيحة صادق عاقل وهي نافعة لو وجدت من الهاموك اذنا صاغية ولكنها لم تجد لانه لم يعبا بقوله وغضب عليه فقتله وشر الاخلاق الحمق والتسرع . وكان للرجل ابن عاقل أيضا اسمه شطا فعرف جناية أبيه على الرجل وعلى قومه أيضا اذا أصر على قتال العرب وكان له دار ملاصقة للسور فخرج الى المسلمين في الليل ودلهم على عورات البلد فاستولى المسلمون عليها ولما علم الهاموك بما وقع سقط في يده واستأمن للمقداد فتسلم المقداد البلد وجاءه شطا وأسلم ثم لكي يظهر صدقه وصداقته للمسلمين خرج الى البرلس والدميرة وأشموم طنح فحشد أهل تلك النواحي وقدم بهم مدداً للمسلمين وعونا لهم على عدوتهم وسار بهم مع المسلمين لفتح تنيس (١) وكان عليها رجل من العرب المنتصرة يقال له أبو ثور فبرز اليهم في نحو عشرين ألفاً من العرب المنتصرة والقبط والروم فكانت بينهم حروب آلت الى وقوع أبي ثور في أيدي المسلمين وانهزم أصحابه وامتلك المسلمون البلد

قدمنا ان الامبراطور كتب الى من بالاسكندرية من الروم بأن يأذنوا العرب بالحرب وبعث بالعدة والجنود . وكان عمرو بن العاص ينتظر انحسار النيل ليتمكن من الخروج ولما أمكنه ذلك خرج وقد عقب له القبط الاسواق

(١) تنيس هذه كانت قرب دمياط على عشرة أميال منها وقد اطلب بذكرها المقرئ وذكرا انه كان فيها من البساتين والمصانع والمعامل والغنى والثروة ما لا يوجد في بلد من مصر وكان يصنع فيها ثوب للخليفة يسمى البدنة لا يدخل فيه من الفزل سداء ولحمة غير أوقيتين وينسج بأكمله بالذهب بصناعة محكمة لا يخرج الى تفصيل ولا خياطة تباع قيمته ألف دينار ولم تزل تنيس عامرة حتى خربها الملك الكامل في سنة أربع وعشرين وستائة (لما حجة الفرنج لها) فاستمرت خرابا ولم يبق منها الا رسوهما في وسط البحيرة

وأقاموا له الجسور وفاءً بالمعاهدة التي تمت بينهم وسمع بذلك الروم فاستجاشوا واستعدوا وقدمت عليهم مراكب عليها جمع عظيم من الجند بالعدة والسلاح فخرج اليهم عمرو متوجها الى الاسكندرية فلم ير أحداً حتى بلغ مريوط فلقى فيها طائفة من الروم فقاتلهم قتالاً خفيفاً فهزمهم ومضى عمرو بمن معه حتى لقي جمع الروم بكوم شريك فاقتلوا ثلاثة ايام ثم فتح الله على المسلمين وولى الروم اكتافهم . ثم التقوا بالكريون فاقتلوا بضعة عشر يوماً وكان عبدالله بن عمرو على المقدمة فأصابته جراحات كثيرة فجاءه رسول أبيه يسأله عن جراحه فأنشد:

أقول لها اذا جشأت وجاشت      رويدك تحمدي أو تستريحي

ثم رجع الرسول الى عمرو فأخبره بما قال : فقال عمرو: هو ابني حقاً : وصلى عمرو يومئذ صلاة الخوف . ثم فتح الله على المسلمين وقتلوا من الروم مقتلة عظيمة واتبعوهم حتى بلغوا الاسكندرية فتحصن بها الروم وكان عليها حصون متينة لا ترام حصن دون حصن . فنزل المسلمون ومعهم رؤساء القبط يمدونهم بما احتاجوا اليه من الاطعمة والملوقة :

والذي أحسبه ان القبط انما ألجأهم الى الانحياز للمسلمين انهم لما عاقدوهم على الصالح وغضب من ذلك الامبراطور هرقل خافوا ان ينتقم منهم ومن المقوقس اذا هو ظفر بالمسلمين فكانوا عوناً لهؤلاء تخلصاً من سيادة الروم وتقاديا من الوقوع ثانية في شرك الامبراطور وان ينالهم منهم أذى على نمالاتهم للمسلمين

اهتم الامبراطور هرقل لمهاجمة العرب للاسكندرية وحصارهم لها وخاف من تقلص ظل سلطانه عنها كما تنقص عن سورية فزم على الشخص



بنفسه الى الاسكندرية وبينما هو يتجهز للسفر فاجأته المنون وكانت وفاته  
على قول العرب سنة عشرين مع انه توفي سنة (٦٤١ م) وهي توافق سنة  
(٢١ هـ) فلعل وفاته كانت في الحصار الثاني للاسكندرية فانكسرت بموته  
شوكة الروم واستأسدت العرب عند ذلك وألحت بالقتال على أهل  
الاسكندرية واقتحموا الحصن فجاشت عليهم الروم وقاتلوهم أشد قتال حتى  
أخرجوهم من الحصن جميعاً الا أربعة نفر تفرقوا في الحصن وأغلقت  
عليهم الابواب وهم عمرو بن العاص ومسلمة بن مخلد واثنان آخران  
فالتجأوا الى ديماس من حماقاتهم فدخلوا فيه واحترزوا فكلهم واحد  
بالعريية ان يخرجوا والروم يفاذون بهم أسراهم فأبوا وخاف الروم من  
اقتحامهم فقال لهم الرومي هل لكم الى خصلة وهي نصف فان غلب صاحبنا  
صاحبكم استأسرت لنا وأمكتمونا من أنفسكم ، وان غلب صاحبكم  
صاحبنا خلينا سبيلكم الى أصحابكم ، فرضوا بذلك وتعاهدوا عليه فتداعوا  
الى البراز فبرز رجل من الروم وقد وثقت الروم بنجدته وشدة فأزاد عمرو  
ان يارزه فمنعه مسلمة وقال ما هذا ؟ تخطي مزتين تشد من أصحابك وأنت  
أمير وانما قوامهم بك وقلوبهم معلقة نحوك لا يدرون ما أمرك ولا تريضي  
حتى تبارز وتعرض للقتل فان قلت كان ذلك بلاء على أصحابك ؟  
مكانك !! وأنا أكفيك ان شاء الله تعالى : فقال عمرو دونك فربما فرجها الله  
بك ، فبرز مسلمة للرومي فتجاولا ساعة ثم أعانه الله وقتل الرومي ووفي  
لهم الروم بمعاهدوهم عليه ففتحوا لهم باب الحصن فخرجوا ولا يدري  
الروم ان أمير القوم فيهم حتى بلغهم بعد ذلك وأسبوا  
وكان مسلمة برز لرجل رومي وهم على الحصار فصرعه الرمي فاسمعه

عمرو كلاماً يؤذيه فلما خرجوا هذه المرة ورأى عمرو من كرم اخلاق مسلمة ما رأى استحي عمرو منه وقال له استغفر لي ما كنت قلت لك فاستغفر له . وقال عمرو ما أفحشت قط الا ثلاث مرات مرتين في الجاهلية وهذه الثالثة وما منهن مرة الا ندمت وما استحييت من واحدة منهن أشد

مما استحييت مما قلت ووالله اني لارجو ان لأعود الى الرابعة

أبطأ على عمر بن الخطاب خبر الفتح وقال والله ما أبطأ وأبالتفتح الآ لما أخذوا وكتب الى عمرو ويلومه على الابطاء ويحذره من ان يحدث المسلمون في اخلاقهم ما يبطئ بهم في الفتح وأمره ان يخطب الناس ويحضهم على القتال والصبر وحسن النية ويقدم الاربعة القواد الذين ارسل له معهم المدد وهم الزبير والمقداد ومسلمة وعبادة في صدر الجيش ويصدمهم العدو صدمة واحدة : فلما جاءه الكتاب قرأه على المسلمين وفعل ما أمره به عمرو فكان الفتح ودخل المسلمون المدينة بعد حصار ستة أشهر وقيل أكثر من ذلك

وتبع عمرو الفارين في البر من الروم وقيل ترك حامية في المدينة وقفل الى القسطنطين فبلغه نكت الروم في الاسكندرية وقدم مراكب تحمل الغدة والرجال وانهم نزلوا الحامية فعاد الى الاسكندرية فوجد الروم قد تحصنوا وامتنعوا فحاصرهم حتى افتتحها وكان فتحها الثاني على يد رجل يدعى ابن بسامة طلب من عمرو ان يؤمنه على ارضه وماله فقبل ففتح له ابن بسامة الباب فدخل عمرو الى المدينة وفر الروم في البحر حيث أعدت لهم المراكب وارسل عمرو بنخسر الفتح الى عمر بن الخطاب مع معاوية بن خديج ثم كتب اليه يصف له حال المدينة وعمراتها وان المسلمين يطلبون قسمتها



بينهم فكتب له ينهاء عن قسمتها ويأمره بان يجعل الاسكندرية ذمة ويضرب على أهلها الخراج ليكون عوناً لهم على عدوهم . فقبل وتحول عمرو من الاسكندرية الى القسطنطينية وما زال عمر بن الخطاب بعد ذلك يبعث في سائر سنة غازية من أهل المدينة ترابط في الاسكندرية وكان لا ينفكها ويكشف مرابطاتها خروفاً من الروم

هكذا تم لذلك الفاتح الجليل فتح الاسكندرية التي كانت أجمل مدن العالم في وقتها وأغناها وأوسعها تجارة وأزهارها وذلك ما ذكره مؤرخو العرب عن كيفية فتح الاسكندرية وأما ما ذكره الأفرنج بأكثره مأخوذ عن تواريخ العرب ومنهم المؤرخ الانكليزي الشهير جيون فانه نقل أخبار فتحها كما جاء في تواريخ العرب وزاد عليها ما نقله عن يوتيوخوس المؤرخ القبطي ان العرب حاربوا على اسوار الاسكندرية كالاسود وانهم فتحوها بعد حصار ١٤ شهر وقتل ٢٣ الفا من المسلمين . على اننا لانسلم له بهذه الرواية لان جيش المسلمين كله لم يبلغ هذا العدد يومئذ

### تحقيق الكلام في حريق مكتبة ( الاسكندرية )

لنط بعض المتأخرين بحادثة حريق مكتبة الاسكندرية وان عمرو بن العاص لما فتح الاسكندرية وجد فيها مكتبة عظيمة فاستأذن أمير المؤمنين عمر عن حرقها واحرقها وهو خير مختلق لا اصل له من الصحة واغرب ما فيه من الاغراق في الكذب الذي يدل على عدم صحته ان قالوا ان عمرو بن العاص أمر بتوزيع تلك الكتب على الاربعة آلاف حمام التي ذكر وانها كانت

موجودة في الاسكندرية وانها كفتها ستة اشهر . فلو ان ذلك الاخرق الذي كتب هذا الخبر قدر لكل حمام في كل يوم مائة مجلد ( وهو قليل ) لبلغ عدد المجلدات التي أحرقت ٧٢ مليون مجلد فأني مكتبة في العالم يوجد فيها مثل هذا العدد من الكتب وأي عاقل يتصور صدق هذا الخبر الذي ينقض بعضه بعضاً على ان المشهور عن هذه المكتبة طروء الحريق عليها أكثر من مرة قبل الفتح الاسلامي وان الذي بقي منها نقل بعضه امبراطرة الرومان الى القسطنطينية وما بقي احرقه الامبراطور تيودورس لما امر بحرق الهياكل الوثنية في الاسكندرية وأيد هذا الرأي سديوفي تاريخه المسمى خلاصة تاريخ العرب

والذي يدل على اختلاق هذا الخبر انه لم يرد في تواريخ المتقدمين من اهل الاخبار كالطبري واليعقوبي والكندي وابن عبد الحكم والبلاذري وهذه هي التواريخ التي نقل عنها المتأخرون اخبار الفتح وهي موجودة بين ايدينا الا تاريخ الكندي وتاريخ مصر لابن عبد الحكم ومع ذلك فقد نقل عنهما المقرئ والسيوطي اخبار الفتح ولم يأت في تلك الاخبار ذكر لمكتبة الاسكندرية البتة . بل اغرب من ذلك ان يوتيوخوس الذي هو مؤرخ معاصر لذلك الفتح لم يذكر حريق تلك المكتبة . وهذه كتب المحدثين التي أحصيت بالسند الصحيح كل بسيرة عمر بن الخطاب لم يرد فيها شيء من ذلك البتة وانما نقل هذا الخبر بعض المتأخرين عن غير روية ولا تحقيق ونقله الافرنج على صورته الغريبة عن أبي الفرج الملقب مع انه لم يرد في تاريخ اخوند من المتقدمين على تلك الصورة الغريبة ولا على غيرها . على ان الخبر على ما فيه من الغرابة والاغراق في الباطل الذي يكذب بعضه



بعضنا قد صار عند علماء البحث مفروغا منه لتحتق بطلان نسبة حرق هذه المكتبة لعمرو بن العاص وانما أوجد فكرة هذا البحث وجود ذلك الخبر في تاريخ أبي الفرج. وانا زيادة في البيان ودفعاً للرغبة ننقل هنا كل ما عثرنا عليه من كلام العلماء والمؤرخين عن هذه المكتبة فنقول

افرد جيون في تاريخه (سقوط الامبراطورية الرومانية) فصلاً مخصوصاً يبحث فيه عن حرق مكتبة الاسكندرية ومما جاء في ذلك الفصل بعد حكايته لكيفية حرقها وما ذكره أبو الفرج عنها قوله: «بعد ما نقل كتاب أبي الفرج الى اللاتينية وتناقل خبر تلك المكتبة الكتاب تأسفوا كلهم على احتراقها الضياع كثير من العلم والادب فيها واما انا (يعني نفسه) فاني شديد الميل الى انكار الحقيقة والنتيجة» يعني أنه ينكر حقيقة حرقها وينكر انه كان فيها شيء من العلم والادب

وجاء في ذلك الفصل ايضا قوله

والزريب ان هذه الرواية يكتبها رجل من اطراف مادي (مملكة الفرس) ويسكت عنها مؤرخان مسيحيان من مصر واقدمهما يوتيخوس الذي كتب تاريخ الاسكندرية في القرن السادس

وجاء في ذلك الفصل ايضا: ان تعاليم الاسلام تخالف هذه الرواية لان تعاليمه ان الكتب الدينية اليهودية والنصرانية المأخوذة في الحرب لا يجوز احرقها واما كتب العلم والفلسفة والشعر وسواها من العلوم غير الدينية فانه يجوز الانتفاع بها

ويقول في خاتمة ذلك الفصل: اذا كان ما أحرق من هذه المكتبة في الحمايات من كتب المجادلات الدينية بين الآريوسيين واصحاب الطبيعة

الواحدة فكل عاقل حكيم يضحك سروراً بأن ذلك حصل لخدمة البشر:  
 هذه خلاصة ما جاء في تاريخ جيون الا ان في حاشية هذا الفصل الذي  
 كتبه جيون كتابة يرد فيها كاتبها عليه بظهور كتب عربية ( يعني في اوروبا )  
 بعد عصر تأليف التاريخ تؤيد ما جاء في تاريخ أبي الفرج وذكر من تلك الكتابة  
 تاريخ ابن خلدون ورحلة عبد اللطيف البغدادي وغيرهما كما ترى بعد في  
 الفصل الآتي المنقول عن رسالة شلي افندي النعماني استاذ اللغة العربية  
 في مدرسة علي كده بالهند سابقا وناظم مدرسة علوم بحيدرآباد الدكن الآن  
 ألف ذلك الماضل رسالة باللغة الاوردية ترجمت الى الانكليزية في  
 الرد على من قال بحرق عمرو ومكتبة الاسكندرية لا اتالم نظير بتلك  
 الرسالة فاجتزأنا من مضمونها بما خلصته عنه مجلة الهلال في سذها الثانية  
 قالت بعد مقدمة حسنة في تقرير الرسالة

وخلاصة ما أراد اثباته ( يعني مؤلف الرسالة ) ان اول من نسب حريق  
 مكتبة الاسكندرية الى عمرو بن العاص مؤرخ اسمه أبو الفرج ابن طيب  
 يهودي اسمه قارون ولد سنة ( ١٢٢٦ م ) في ملاطية وكان والده قد تنصر  
 فشب هو على النصرانية وأتقن اللغتين السريانية والعربية فعينوه أسقفا لمدينة  
 جوبا وهو في الحادية والعشرين من عمره وما زال يرتقي حتى لم يبق فوقه من  
 الاكليريكية الا منصب البطريك ثم ألف تاريخا في اللغة السريانية استخرجه  
 من كتب يونانية وفارسية وعربية وسريانية واستخلص من هذا التاريخ  
 كتابا في العربية سماه مختصر الدول وهو اول كتاب ذكرت فيه مسألة  
 حريق الاسكندرية وتناقلها عنه كتاب الافرنج الى هذه الغاية حتى قام  
 المؤرخ جيون الانكليزي فانتقد هذا الرأي ( وهو الانتقاد الذي تقدم )



وأظهر ارتيابه في صحته لعدم وجود الأدلة عليه لأنه كتب بعد فتح  
الاسكندرية بستمئة سنة ولم يذكره أحد قبل ذلك فأتبه مؤرخو الافرنج  
من غفلتهم وأخذوا يبحثون عن حقيقة هذا القول . غير ان المجتهدين منهم  
في خلع هذه التهم عن الافرنج والباسها للعرب عادوا فقالوا ان هذه الحادثة  
لم يذكرها أبو الفرج فقط وإنما ذكرها المقرئ وعبد اللطيف البغدادي  
وحاجي خليفة من مؤرخي الاسلام حتى قال بعضهم ان ابن خلدون  
أيضا قد ذكرها

قال الهلال ثم أخذ صديقنا (أي . مؤلف الرسالة) في تنديد هذه  
الاسانيد فقال:

اما ابن خلدون فتاريخه متداول بيننا وكل من اطلع عليه يعلم ان  
لا ذكر لهذه الحادثة فيه على الاطلاق . اما المصادر الثلاثة الباقية فاثبت  
أولا انها لا تعتبر ثلاثة مصادر مستقلة لان المقرئ ذكر المكتبة نقلا  
عن عبد اللطيف حرفا حرفا فيبقى عبد اللطيف وحاجي خليفة . اما عبارة  
حاجي خليفة فلا ذكر فيها لمدينة الاسكندرية وإنما أشار الى ان العرب في  
صدر الاسلام لتعلقهم في الوحي وخوفهم من تسلط العلوم الاجنبية على  
عقولهم كانوا (على ما قيل) يحرقون الكتب التي يثرون عليها في البلاد التي  
يفتحونها . فيظهر من ذلك ان عبارة حاجي خليفة لا تنيد ما أرادوه لانه إنما يريد  
الاشارة الى عدم اعتناء العرب بالعلم ولكي يؤيد قوله ألمع الى مسألة حريق  
الكتب وهو لم يذكرها كأنها حقيقة

اما عبد اللطيف البغدادي فقد ذكر حرق المكتبة أثناء كلامه عن  
عمود السواربي وهذا نص عبارته « وعمود السواربي عليه قبة هو حاملها

وأرى انه الرواق الذي كان يدرس فيه ارستطاليس وشيعته من بعده وانه دارالعلوم التي بناها الاسكندر حين بنى مدينته وفيها كانت خزانة الكتب التي أحرقها عمرو بن العاص بأمر عمر رضي الله عنه، فيظهر من نص العبارة انه ذكر مسألة المكتبة بطريق العرض وكانت أشبه بخزانة تتداولها الالسة فذكرها على علاقتها على ان عبارته هذه بجملتها غير صحيحة كما ثبت بالبحث ثم أعقب هذا بالدلة على عدم امكان احتراق المكتبة بأمر الخليفة عمر أو غيره من الخلفاء أو الامراء المسلمين وأثبت أخيراً انها انما احترقت قبل الاسلام أحرق نصفها يوليوس قيصر الرومان وأتم على باقيها بطارقة الاسكندرية قبل الاسلام :

انتهى ما نلخصه الهلال عن رساله شبلى أفندي النعماني واليك ما كتبه المرحوم علي باشا مبارك في الخطط التوفيقية في شأن هذه المكتبة نقلاً عن مؤرخي الافرنج قال :

قد ذكر أعيان مارسلون عند التكلم على السيرايوم « بناء قديم بالاسكندرية ومحل يعرف بعامود السواري » انه كان به دار الكتب الكبيرة التي كانت ملحقة بالسرايات . ويؤيد ذلك ما ذكره وتروف حيث قال انه كان بمدينة الاسكندرية دار كتب غير الكبيرة ولم يكن ثم غير الموجوده في معبد السيرايوم وبعدها عن الميناء تصلها الحريقه التي احترقت فيها السراية وملحقاتها عند محاصرة الاسكندرانيين قيصر . وقد قيل ان عدد ما كان بها من الكتب يبلغ ٣٠٠٠٠٠٠ مجلد وفي زمن كيو باتره أضيف اليها مائتا ألف مجلد كانت بدار كتب مدينة ييرجام فاخذها اتوان معشوقها أهداها اليها وبعد احتراق دار الكتب الكبرى صار لا يوجد بمدينة



الاسكندرية غيرها وبعد ان كانت المدرسة ودار التحف من ضمن ملحقات السرايات ألحقا بمعبد السيرايوم ومن ذلك الحين اتسعت شهرته الى القرن الرابع من الميلاد . ونقل أمبيرالفرنساوي ان هذا المعبد احترق مرتين مرة في زمن القيصر ماركوبل ومرة في زمن القيصر كومول . وفي خطط فرنساوية ان إحراق السيرايوم كان بأمر البطريق بتوفيل بعد توقف كثير من العلماء والاهالي ثم بنى محل السيرايوم كنيسة سميت أركاديوم من اسم القيصر أركاد يوس المتولي تحت القيصرية بعد القيصر تيودوز الاكبر وجعل فيها دار كتب جمع فيها ما أبقته النار وشيئا كثيرا من كتب النصرانية وهي التي ينسب حرقها الى عمرو بن العاص لكن لم يعلم وجه انتساب ذلك اليه فان هذه الحادثة لم يتكلم عليها أحد من المؤرخين في عصره من النصارى وغيرهم ولم يظهر ذلك الا في القرن الثالث عشر من الميلاد عن كتاب ينسب الى أبي الفرج بطريق حلب مع انه لم يذكرها في تاريخه العام (١) وفي النبذة السنوية لمجلس مصر ( اللابستيتوا ) أي

(١) قوله لم يذكرها في تاريخه العام لعلة يريد به تاريخ مختصر الدول المطبوع بمطبعة الآباء اليسوعيين ببيروت سنة ١٨٩٠ م فهذا المطبوع حقيقة لم تر فيه ذكرا لمكتبة الاسكندرية مع ان شبلى أفندي النعماني قد ذكر ان الحملة انما جاءت في تاريخ مختصر الدول هذا . وجب ان قال انها جاءت في ترجمة تاريخه اللاتينية ولا يعلم هل كانت لترجمة اللاتينية هي ترجمة تاريخه السرياني أم تاريخه العربي المعروف بمختصر الدول فلا يخلو الامر إما ان الطابع تبرئة لأبي الفرج وإصاقا لهذا الخبر بالمسامين حذف هذه الحكاية من تاريخ مختصر الدول قبل طبعه ثم طبعه وأما انها جاءت في تاريخه السرياني وأنه هو الذي ترجم الى اللاتينية ونقل عنه الافرنج والذي يظهر هذه الحقيقة اني ظفرت عند صدق لي من المشتغلين بالتاريخ بالنسخة السريانية الا انها مكتوبة بالحظ الكلداني الذي يصعب قراءته

المجلس العلمي من ضمن ما قيل في جلسة أغسطس سنة ١٨٧٤ ميلادية ان بولص أورو من تلامذة ماري اجستان وماري جيروم لم يجد شيئا من الكتبخانة حين مروره بالاسكندرية سنة ١٤٤٠ من الميلاد يعني قبل دخول سيدنا عمرو بلاد مصر بمائة وثلاثين سنة. فالظاهر ان القول بان إحراق كتبخانة اسكندرية كان بأمر سيدنا عمرو محض اقتراء اختلقته قسوس النصارى فانه قد حصل إحراقها مرارا قبل دخول الاسلام. والكتب القديمة الموروثة عن الاعصر الخالية قد محتها أيدي النصارى : انتهى كلام الخطط ومنه يعلم تضارب روايات القوم في حرقها وانحصار تحقيقاتهم في زمن وقوعه قبل الاسلام لانه كان كذلك ومن المستحيل ان يبق في هذه المكتبة مع توالي الحرق عليها والنقل منها ما اتصل اليه عد عمرو بالحرق أو ما يكون فيه فائدة يؤسف على فقدانها والسلام



### ﴿ عود الى خبر الفتح ﴾

أثم عمرو رضي الله عنه بفتح الاسكندرية فتح مصر ونحول بأمر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه لي القسطط بعد ان أقره واليا عليها فكان خير وال وأعظم قائد وأحب الولاة الى الرعية وأشدّهم قياما على العدل والنظر في عمران البلاد وراحة أهلها فتألف بدهائه وحسن سياسته قلوب القبط حتى جعلهم عوناً للمسلمين فلم يدرك المصريين في ولايته

على من لا يعرفه جيداً وقد كلفت صديقي براءة الخبر على فتح الاسكندرية فلم يجد فيه حكاية مكتبة الاسكندرية فبقي ان الذين طبعوا الكتاب هم الذين حذفوا منه الخبر. وقد جرت عادة اليسوعيين بالتصرف بالكتب التي يطبعونها فيحرقون فيها ويذرون وينقصون



ما أدركهم في ولاية غيره من الجهد وهابه الروم وتمهدت له البلاد فأحبها وأحبه أهلها لذلك كان شأن مصر عنده عظيما وامارتها اليه محبة حتى شبه يوم امارتها بالخلافة اذ روي عن ابن لهيعة انه قال كان عمرو بن العاص يقول : ولاية مصر جامعة تعدل الخلافة : وكان القبط على عهد الدولة الرومانية كعبيد لاهل الدولة من الروم وبين الفريقين ثور شديد لتباين في المذهب والاعتقاد أدى الى العداوة وهي العداوة المذهبية التي ابتلي به كل أرباب الاديان فلما فتح عمرو مصر أطلق القبط من أسر الضيم الذي عاثوه على عهد الدولة الرومانية وكان أول ما بدأ به بعد ان استقرت له الامور ان كتب امانا الى البطريك بنيامين بطريك الاسكندرية ورده الى كرسيه بعد ان تغيب عنه ١٣ سنة منها عشر سنين على عهد استيلاء الفرس على مصر . ومنها ثلاث سنين بعد رجوع سلطة الامبراطور هرقل اليها فسر ذلك العمل البطريك وشكره عليه كما ذكر ذلك المقرئ . وهذا من جملة السياسة النافعة التي اشتهرت عن عمرو

وقد ذكر هذا الخبر ايضا جيون في تاريخه وقال ان البطريك بنيامين كان يثني على عمرو بن العاص ويقدر عمله قدره .

ولا جرم ان وجود البطريك بعيدا عن كرسيه مدة ١٣ سنة ثم عوده اليه على عهد الحكومة الاسلامية يوجد في نفسه ونفس القبط ثقة كبرى بالمسلمين ونحن لانشك بانه اذا كان هناك يد لاجد بمساعدة عمرو على فتح مصر فانما هي لذلك البطريك يد لك عليه ما نقلناه عن بعض مؤرخي العرب عند الكلام على فتح القرمان قولهم انه كان بالاسكندرية اسقف اسمه أبو ميامين كتب الى القبط يعلمهم بقرب زوال ملك الروم

ويأمرهم بتلقي عمرو حتى كان قبض القرماعوانا لعمرو. وانما اشتبه على  
العرب الاسم فاخطأوا في نقل الحكاية والذي يظهر ان الذي يكتب  
ما كتب هو البطريق بنيامين وانه يكتب من منقاه في منف لا من  
الاسكندرية والقرائن كلها تدل على ان له يدا في مساعدة العرب وانهاض  
القبط لتعظيمهم فان جبون ذكر ان عمراً لما فتح مصر سر القبط الذين  
هم على مذهب اليعاقبة سروراعظيها وأخذوا من ثم يخطبون باسم مذهبهم  
على المنابر مع انه قال ان أهل المذهب الملكي وهو مذهب الدولة كانوا  
نحو عشر السكان فهذا يدل على ان هذا العشر كان مضطهداً لبقية السكان  
حتى ما كانوا يستطيعون الدعاء باسم مذهبهم والجمهور به وان قوما هذا  
شأنهم مع حكومتهم لجديرون بمالاة المسلمين لاسيما مع علمهم بان الحكم  
الاسلامي مؤسس على اطلاق حرية الاديان وان المسلمين لا يتعرضون  
لاهل البلاد المفتوحة في عوائدهم ودينهم بشيء البتة

وبالجملة فقد كانت اماره عمرو على مصر من أبرك الامارات  
وأرغبها للقبط وغيرهم ولم تقف به همته السماء ونفسه العالية عند الفناء  
بفتح مملكة القراعنة بل طمح الى ما هو أبعد غاية وهي بلاد المغرب  
ليسط جناح الاسلام على كل أفريقيا الشمالية فتقدم بجيشه سنة (٥٢١)  
يحترق الصحراء حتى بلغ برقة فافتحها وافتتح فرضتها بنغازي ثم طرابلس  
المغرب ولما عزم على التوجه منها الى أفريقيا (تونس) فالجزائر ثم المغرب  
الاقصى جاءه كتاب أمير المؤمنين عمر (رض) ينهيه فيه عن التفرير  
بنفسه وبالمسلمين ويأمره بالوقوف عند ذلك الحد كما مر الخبر عن ذلك  
في سيرة عمر فعاد مكرهاً بعد ان استخلف على البلاد بطل أفريقيا عقبة



ابن نافع القهري القرشي الذي صار اليه بعد ذلك فتح المغرب  
ولقد والله يحار عقل الحكيم في اقدام أولئك الفاتحين وجرأتهم على  
التغلغل والامعان في أقاصي الممالك بعددهم القليل وعدتهم الضعيفة حتى  
افتتحوا في ثلاثين سنة ما لم يفتحه غيرهم في اجيال ومهما بحث العاقل عن  
علة هذا التوفيق الغريب لا يجده الا حسن السيرة والسير مع الامم المغلوبة  
على نهج الحق والعدل . وإن في هذا لبصرة وذكري للعاقلين



### باب

ولايتة على مصر

أثاره فيها وأخباره مع عمرو وما كان من المكاتبات بينهما

قلنا ان عمرو بن العاص تحول الى القسطنطينية بعد فتح الاسكندرية  
وسبب تحوله انه لما فتح الاسكندرية ورأى بيوتها وبناءها منمر وغانها  
ان يسكنها وقال: مساكن قد كفيناها: فكتب الى عمر بن الخطاب يستأذنه  
في ذلك فسأل عمر الرسول: هل يحول بيني وبين المسلمين ماء: قال نعم  
يا أمير المؤمنين اذا جرى النيل: فكتب الى عمرو اني لا أحب ان تنزل  
بالمسلمين منزلا يحول الماء بيني وبينهم في شتاء ولا صيف: فتحول عمرو  
الى القسطنطينية ولم يكن قسطنطينية بل كانت أرضا فيها بعض جنات مما  
يلي بابليون الى الجهة الشمالية وبعض كنائس للنصارى: وقيل في تسميته  
القسطنطينية ان عمرا لما أراد التوجه الى الاسكندرية لقتال الروم أمر بنزع  
قسطنطينية فاذا فيه يمام قد فرخ فقال عمرو: لقد تحرم منا بمحرم: فأمر به  
فأقر وأوصى به صاحب القصر: فلما قتل المسلمون من الاسكندرية قالوا:

أين نزل؟ قالوا الفسطاط : لفسطاط عمرو الذي كان خلقه وقيل سمي  
 فسطاط عمرو: أي مدينة عمرو: لان الفسطاط لغة هو المدينة ولعله هو الصواب  
 لما تحول عمرو الى الفسطاط ورأى تنافس القبائل على المواضع أمر  
 بتخطيط مدينة هي مدينة الفسطاط التي هي من آثاره العظيمة في هذا  
 القطر لانه اختط عاصمة جديدة لمصر على الضفة النيل الشرقية تقابل منف (١)  
 على الضفة الغربية فاصبحت حاضرة البلاد المصرية ولم تزل كذلك بعد  
 بناء القاهرة الى الآن . ولما عزم عمرو على تخطيط الفسطاط ولّى على  
 الخطط ( وهي الحارات ) معاوية ابن خديج التجيبي ، وشريك بن سمي  
 الفطيفي ، وعمرو بن قحزم الخولاني، وحيويل بن ناشرة المغافري، فاخطوا  
 لكل قبيلة خطة . واخطوا مكان الجامع المعروف الى الآن بجامع عمراذ  
 كتب عمر الى عمرو بن العاص بذلك كما كتب لكل الامراء يأمرهم  
 ان يبنوا في كل مدينة مسجدا جامعاً ولا يتخذ القبائل كل قبيلة مسجداً  
 وجعلوا ذراع المسجد خمسين ذراعاً في عرض خمسين وجعلوا سقفه  
 مطاطاً جداً واتخذ عمرو فيه منبراً من أعواد فكتب اليه عمر يعزم عليه  
 في كسره ويقول . اما بحسبك ان تقوم قائماً والمسلمون جلوس تحت  
 عقيبك ؟ فكسره : ولم تكن الجزية تقام في زمن عمرو بن العاص بشيء  
 من أرض مصر الا بهذا الجامع

ثم ان المسجد ضاق بالمصلين بعد في ولاية مسامة بن مخلد فاستأذن  
 معاوية في الزيادة فيه فاذن له بذلك فزاد به وطلاه بالنورة وزخرف سقفه .

(١) لا تقابلها تماماً بل منف كانت الى جهة الجنوب عن سمت الفسطاط جهة



وأمر معاوية ببناء الصوامع (المنائر) للأذان فبنى مسلة فيه أربع صوامع وفرشه بالحصر وكان مفروشا بالحصباء: ثم هدمه عبد العزيز بن مروان في سنة تسع وسبعين من الهجرة وهو يومئذ أمير مصر من قبل أخيه عبد الملك وزاد فيه من ناحية الغرب وأدخل فيه الرحبة التي كانت بحريه ولم يجد في شرقيه موضعا يوسع ثم هدم في زمن قرّة بن شريك في خلافة الوليد وزيد فيه وغير وبدل وهكذا كان يتعاوره الخلفاء والامراء بالاصلاح حتى اختطت القاهرة وكثرت الجوامع والمساجد وقل ساكنوا القسطنطينية فترك الجامع وهو لم يزل الى الآن متروكا ويحتفل بالصلاة فيه آخر جمعة من رمضان لكنه في حالة لا ترضى أبدا . ولو كان المصريون ممن يعينهم حفظ آثار الرجال لجمعوا هذا الجامع من أحسن جوامع مصر أحياء لذكر صاحبه وتخليد أذكر الفتح

واما تقسيم الخطط وترتيبها بالقسطنطينية لما خطط في زمن عمرو وقال الكلام عليه يطول وهو مبسوط في كتاب الخطط للمقريزي فليراجعه من أحب ومن آثاره المشكورة في مصر حفر الخليج المعروف بخليج أمير المؤمنين وعرف بعد بخليج القاهرة الذي كان يمتد من القسطنطينية الى السويس وكان الصلة المعظمى بين مصر والبحر الاحمر والهند والخليج قديم جدا قبل الاسلام الا انه طم وتمطل قبل الفتح فحفره عمرو بن العاص وكان سبب حفره على ما نقل المقريزي عن ابن الحكم بروايته عن الليث ابن سعد قال : ان الناس بالمدينة أصابهم جهد شديد في خلافة عمر عام الرمادة . فكتب الى عمرو بن العاص وهو بمصر .

من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى العاصي ابن العاصي : سلام أما بعد

فلعمري يا عمرو ما تبالي اذا شبت أنت ومن معك من أهلك أن أهلك  
أنا ومن معي فيا غوثاه ثم يا غوثاه :

( فكتب اليه عمرو ) من عبد الله عمرو بن العاص الى أمير المؤمنين .  
أما بعد . يالبيك ثم يالبيك قد بعث اليك بعيراً أولها عندك وآخرها عندي  
والسلام عليك ورحمة الله وبركاته

فبعث اليه بعير ( قافلة ) عظيمة فكان أولها بالمدينة وآخرها بمصر يتبع  
بعضها بعضاً . فلما قدمت على عمر وسع بها على الناس ودفع الى كل أهل  
بيت بالمدينة وما حولها بعيراً بما عليه من الطعام وبعث عبد الرحمن بن عوف  
والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص يقسمونها على الناس فدفعوا الى  
أهل كل بيت بعيراً بما عليه من الطعام ليأكلوا الطعام ويأتدوا بلحمه  
ويحتدوا بجلده وينتفعوا بالوعاء الذي كان فيه الطعام فيما أرادوا من لحاف  
أو غيره فوسع الله بذلك على الناس فلما رأى ذلك عمر رضي الله عنه حمد الله  
وكتب الى عمرو ان يقدم عليه هو وجماعة من أهل مصر معه فقدموا عليه .  
فقال عمر يا عمرو ان الله قد فتح على المسلمين مصر وهي كثيرة الخير  
وانطعام وقد ألقى في روعي لما أحييت من الرفق بأهل الحرمين التوسعة  
عليهم حين فتح الله مصر وجعلها قوة لهم ولجميع المسلمين ان أحفر خليجاً  
من نيلها حتى يسيل في البحر فهو أسهل لما نريد من حمل الطعام الى المدينة  
ومكة فان جمه على الظهر يعد ولا تبلغ به ما نريد : فانطلق أنت واصحابك  
فتشاوروا في ذلك حتى يمتدل فيه رأيكم : فانطلق عمرو فاخبر من كان معه  
من أهل مصر . فنقل ذلك عليهم وقالوا نتخوف أن يدخل من هذا ضرر  
على مصر فترى ان تعظم ذلك على أمير المؤمنين وتقول له ان هذا امر



لا يعتدل ولا يكون ولا نجد اليه سبيلا : فرجع عمرو بذلك الى عمر فضحك  
 عمر رضي الله عنه حين رآه وقال : والذي تقسي بيده ( كأني أنظر اليك  
 يا عمرو والى اصحابك حين اخبرتهم بما أمرنا به من حفر الخليج فثقل ذلك  
 عليهم وقالوا يدخل من هذا ضرر على أهل مصر فترى ان تعظم ذلك على أمير  
 المؤمنين وتقول له ان هذا أمر لا يعتدل ولا يكون ولا نجد له سبيلا : فعجب  
 عمرو من قول عمر وقال : صدقت والله يا أمير المؤمنين لقد كان الامر على  
 ما ذكرت : فقال عمر (رض) انطلق بزيمة مني حتى تجد في ذلك ولا يأتي  
 عليك الحول حتى تفرغ منه ان شاء الله تعالى : فانصرف عمرو وجمع لذلك  
 من الفعلة ما بلغ منه ما أراد ثم احتفر الخليج في حاشية القسطنطين الذي يقال  
 له خليج أمير المؤمنين فساقه من النيل الى القازم (السويس) فلم يأت الحول  
 حتى جرت فيه السفن فحمل فيه ما أراد من الطعام الى المدينة ومكة فنفع الله  
 بذلك أهل الحرمين وسبي خليج أمير المؤمنين : ثم لم يزل يحمل فيه  
 الطعام حتى حمل فيه عمر بن عبد العزيز ثم ضيعه الولاة بعد ذلك فترك وغاب  
 عليه الزمل فانقطع فصار منتهاه الى ذنب التمساح من ناحية بطحاء القازم :  
 انتهت رواية ابن عبد الحكم

وقد أجوزت الحكومة المصرية على الباقي منه لهذا العهد فأمرت  
 بطمه من بضع سنين واصبح الجزء الذي يحترق القاهرة شارعا مد عليه  
 خط الترامواي ودعي بخط الخليج

وجاء في سبب حفر هذا الخليج روايات أخرى منها ما ذكره أبو الفداء  
 ان عمرو بن العاص أشار على عمر بفتح خليج البرزخ وهو الذي يصل بين  
 البحر الأحمر والبحر الأبيض المتوسط فأبى عليه عمر فتحه خوفا من

وصول الروم الى البحر الاحمر ويقال ان خليج البرزخ هذا كان موجودا في عهد البطالسة وأن أثره كان باقيا لعهد عمرو بن العاص لهذا أشار على عمرو بفتحه فكان رأي عمرو ان لا يفتح ونعم ذلك الرأي فان فتح خليج السويس كان من أشد الآفات على ممالك الشرق وفي الخطاط التوفيقية كلام مشبع عن هذا الخليج والخليج الذي يقال انه كان من قبل فليرجع اليه من أحب وقد كان عند المصريين عادة قديمة وهي انهم كانوا يحتفلون بزيادة النيل احتفالا عظيما يسمى جبر البحر ويسمى الآن فتح الخليج وكانوا يعملون هذا الاحتفال عند وفاء النيل فكانت من عوائدهم القبيحة فيه ان يلقوا فيه كل سنة بثمانين الابكار بعد ان يزنيوها بالحلي والحلل زعما منهم انه لا يفي لهم الا بهذه الضحية : ويقال ان الامبراطور قسطنطين ابطال هذه العادة في عصره لكن المصريين عادوا اليها بدليل ان مؤرخي العرب ذكروا انها كانت موجودة حين دخول عمرو بن العاص الى مصر فأبطلها هذا بامر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

وتحريروا الخبر على ما نقله المقرئ عن ابن عبد الحكم ان عدرا لما فتح مصر أتى أهلها اليه حين دخل بؤنة من أشهر القبط فقالوا له أيها الأمير ان لنيلنا هذا سنة لا يجري الا بها فقال لهم وما ذلك : قالوا انه اذا كان لثنتي عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا الى جارية بكر فأرضينا أبويها وجعلنا عليها من الحلي والثياب أفضل ما يكون ثم القيناها في النيل : فقال لهم عمرو : ان هذا لا يكون في الاسلام وان الاسلام يهدم ما كان قبله :

فأقاموا بؤنة وأييب ومسرى وتوت وهو لا يجري قليلا ولا كثيرا حتى هموا بالجلاء فلما رأى عمرو ذلك كتب الى عمر بن الخطاب بذلك :



فكتب اليه عمر ان قد أصبت ان الاسلام يهدم ما كان قبله وقد بعثت اليك  
ببطاقة فألقها في النيل اذا أتاك كتابي

فلما قدم الكتاب الى عمرو فتح البطاقة فاذا فيها ( من عبد الله أمير  
المؤمنين الى نيل مصر : اما بعد فان كنت تجري من قبلك فلا تجروا ان  
كان الله الواحد القهار هو الذي يجريك فمسأل الله الواحد القهار ان يجريك : )  
فأتى عمرو البطاقة في النيل قبل الصليب يوم وقد تهيأ أهل مصر للجلاء  
والخروج منها لانه لا يقوم بمصلحتهم فيها الا النيل . فأصبحوا يوم الصليب  
وقد أجزاه الله تعالى ستة عشر ذراعا وقطع السنة السيئة عن مصر : (\*)  
وكان القبط يزعمون ان النيل لا يزيد الا اذا احتفلوا له بعيد يسمونه  
عيد الشهيد ولهم تابوت يضمون فيه أصابعا من أصابع أسلافهم الموتي  
في اليوم الثامن من شهر بشنس أحد الشهور القبطية فيلقونه في النيل  
فأبطل ذلك العيد الأمير بيبرس الجاشنكير لما كان يقع فيه من الفتن  
والانفاس في الفجور ذكر ذلك صاحب الخطط التوفيقية وقال أظن ان  
هذا العيد هو العادة التي أبطلها عمرو بن العاص : أي هذا العيد تخلف  
عن تلك العادة :

والذي أدركناه لهذا العهد ان البنت قد استبدل بها صورة مصنوعة  
من طين تلقى في البحر يوم الاحتفال بفتح الخليج تسمى عروسة النيل وهذا  
يدل على صعوبة اقتلاع جذور العوائد القديمة من نفوس البشر لاسيما العوائد  
الوثنية التي تسربت الى أرباب الاديان الالهية مع شدة نكير هذه الاديان  
على أهل تلك العوائد

(\*) في هذه الحكاية بحث ونظر راجع تحقيقه في المجلد الثاني من مجلة المنار (ص ٥٥٠)

ومن آثاره الجميلة مدة ولايته على مصر توزيع الجباية بالعدل وقسمتها  
الى ثلاثة اقسام قسم لترميم الجسور وحفر الترع وما يلزم لعمارة البلاد  
وقسم لاعطيات الجند والباقي يرسله الى الخليفة وقد كانت الجباية قبله على  
عهد المقوقس تبلغ عشرين مليون دينار كما رواه المقرئ في جباها اثني عشر  
مليون كما تقدم الخبر عن ذلك وعن الخلاف فيه ولما رتب الجباية استشار  
المقوقس فيما كان يفعله وقال له : أنت وليت مصر فبكم تكون عمارتها :  
فقال بمخصال - تحفر خلجانها وتنبذ جسورها وترعها ولا يؤخذ خراجها  
الا من غلتها ولا يقبل مطلق اهلها ويوفى لهم بالشروط ويدز الارزاق على  
العمال لئلا يرتشوا وترفع عن اهلها المعاونة والهدايا فبذلك تعمر ويرجى  
خراجها : ففعل بذلك وكان يخفف الجباية في السنين التي لا يفي فيها النيل  
وربما كسرها وذلك لامهد الذي كتبه للمصريين ونصه كما رواه الطبري :  
بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أعطى عمرو بن العاص اهل مصر من  
الامان على انفسهم ودمهم وأموالهم وكافهم وصاعهم ومدهم وعددهم  
لا يزيد شيء في ذلك ولا ينقص ولا يساكنهم النوب : وعلى اهل مصر  
ان يعطوا الجزية اذا اجتمعوا على هذا الصالح وانتهت زيادة نهرهم خمسين  
ألف ألف (كذا) وعليه ممن جنى نصرتهم فان أبي أحد منهم ان يجيب رفع عنهم  
من الجزية بقدرهم وذمتنا ممن أبي بريئة وان نقص نهرهم من غايته اذا انتهى  
رفع عنهم بقدر ذلك ومن دخل في صلحهم من الروم والنوب فله مالهم وعليه  
ما عليهم ومن أبي واختار الذهب فهو آمن حتى يبلغ مأمنه ويخرج من  
سلطاننا وعليهم ما عليهم اثلاثا في كل ثلث جباية ثلث ما عليهم : على ما في هذا  
الكتاب عهد الله وذمته وذمة رسوله وذمة الخليفة أمير المؤمنين وذم



المؤمنين: وعلى النوبة الذين استجابوا كذا وكذا رأساً وكذا وكذا فرساً  
على ان لا يغزوا ولا ينعوا من تجارة صادرة ولا واردة : شهد الزبير وعبد  
الله ومحمد ابناه وكتب وردان وحضر هذا الكتاب فلان . . . . اه  
فدخل اهل مصر في هذا الصباح جميعهم وعاليه مشى عمرو بن العاص في تقسيم  
الجبالية ومراعاة حال النيل في الزيادة والنقص وربما اضطر احيانا الى  
كسر الخراج فكان عمر يظن فيه الظنون ولما استبطأه مرة في الخراج  
كتب اليه مانصه

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من عبد الله عمر أمير المؤمنين الى عمرو  
ابن العاص : سلام الله عليك : اما بعد فأني فكرت في أمرك والذي أنت  
عليه فاذا أرضك أرض واسمة عريضة رفيعة وقد أعطى الله أهلها عددا  
وجلدا وقوة في بر وبحر . وانها قد عاجلتها الفراعنة وعملوا فيها عملا محكما  
مع شدة عتوتهم وكفرهم . فعجبت من ذلك وأعجب مما عجبت انها لا تؤدي  
نصف ما كانت تؤديه من الخراج قبل ذلك على غير قحوط ولا جذب . ولقد  
أكثر في مكاتبتك في الذي على أرضك من الخراج وظننت ان ذلك  
سيأتينا على غير نزر ( قلة ) ورجوت ان تفيق فترفع اليّ ذلك : فاذا أنت  
تأتيني بمعاريض تعبأ بها لا توافق الذي في نفسي : لست قابلا منك دون  
الذي كانت تؤخذ به من الخراج قبل ذلك . ولست أدري مع ذلك ما  
الذي تهرك من كتابي وقبضك فأن كنت مجرباً كافياً صحيحاً إن البراءة  
لنافعة . وان كنت مضيعاً نطعاً إن الامر لعل غير ما تحدث به نفسك . وقد  
تركت ان ابتلي ذلك منك في العام الماضي رجاء ان تفيق فترفع اليّ ذلك  
وقد علمت انه لم يمنعك من ذلك الا أن عمالك عمال السوء وماتوالس عليك

وتلقف اتخذوك كهفا . وعندي بأذن الله دواء فيه شفاء عما أسألك فيه فلا  
تجزع أبا عبد ان يؤخذ منك الحق وتعطاه . فان النهر يخرج الدر والحق  
أباج ودعني وماعنه تلجلج فانه قد برح الخفاء والسلام ( ١ )  
فكتب اليه عمرو بن العاص

( بسم الله الرحمن الرحيم ) لعبد الله أمير المؤمنين من عمرو بن العاص  
سلام الله عليك فاني أحمد الله الذي لا اله الا هو : اما بعد فقد بلغني كتاب  
أمير المؤمنين في الذي استبطأني فيه من الخراج والذي ذكر فيه من عمل  
القراعة قبلي وإعجابه من خراجها على أيديهم ونقص ذلك مذ كان الاسلام  
ولعمري للخراج يومئذ أوفر وأكثر والارض أعمر . لانهم كانوا على  
كفرهم وعتوتهم أرغب في عمارة أرضهم منا مذ كان الاسلام . وذكرت  
ان النهر يخرج الدر فخلبتها حلبا قطع درها . وأكثرت في كتابك وأثبتت  
وعرضت وتربت . وعلمت ان ذلك عن شيء تخفيه على غير خبر فجئت لعمري  
بالمقطعات المقدمات . ولقد كان لك فيه من الصواب من القول رصين  
صارم بليغ صادق . ولقد عملنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن بعده  
فكنا نحمد الله مؤدين لامانتنا حافظين لماءظم الله من حق أئمتنا . نرى  
غير ذلك قبيحا والعمل به شينا فتعرف ذلك لنا وتصدق فيه قلبنا . معاذ

( ١ ) ( تفسير الالفاظ اللغوية الواردة في هذا الكتاب ) قوله تأتيني بمعارض أعبا  
بها . المعارض هي التورية بالشيء عن الشيء . وتعبأها أي تظاهما يعبا به أي يهتم له وهي  
لاشيء عندي وقوله وان كنت مضيعا نطعا . النطم التشدق بالكلام . وقوله ان ابنتي  
ذلك منك أي امتحن . وقوله توالس وتلقف بمعنى واحد . وقوله الحق أباج أي مضى  
مشرق لا يخفيه التمويه وماعنه تلجلج التلجلج التردد في الكلام . وقوله برح الخفاء  
برح زال وانكشف



الله من تلك الطعام، ومن شر الشيم، والاجترأ على كل مأثم، فأَمْضِ عَمَلَك  
 فان الله قد نزهني عن تلك الطعام الدنية والرغبة فيها بعد كتابك الذي  
 لم تستبق فيه عرضاً، ولم تكرم فيه أخاً، والله يا ابن الخطاب لا تأحين يراد  
 ذلك مني أشد غضباً لنفسي ولها انزاها واکراماً. وماعمات من عمل أرى  
 عليه فيه متعلقاً. ولكني حفظت مالم تحفظ. ولو كنت من يهود يثرب  
 ما زدت، يغفر الله لك ولنا. وسكت عن أشياء كنت عالماً بها. وكان اللسان  
 بهامني ذلولاً. ولكن الله عظم من حَقِّكَ ما لا يجهل اه

فكتب اليه عمر رضى الله عنه

من عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص سلام اليك فاني احمد اليك  
 الله الذي لا إله إلا هو: اما بعد فاني قد عجبت من كثرة كتي اليك في ابطائك  
 بالخراج وكتابك الي بثنيات الطرق وقد علمت اني لست أرضى منك  
 إلا بالحق البين لما رجوت من توفير الخراج وحسن سياستك. فاذا  
 أتاك كتابي هذا فاحمل الخراج فانما هو في المسلمين. وعندي ما قد تعلم  
 قوم محصورون والسلام

فكتب اليه عمرو بن العاص

(بسم الله الرحمن الرحيم) لعمر بن الخطاب من عمرو بن العاص  
 سلام..... اما بعد فقد أتاني كتاب أمير المؤمنين يستبطني في الخراج  
 ويزعم اني أحميد عن الحق وأنكث عن الطريق. واني والله ما أُرغب عن  
 صالح ما تعلم وان أهل الارض استنظروني الى أن تدرك غلهم فنظرت  
 للمسلمين فكان الرفق بهم خيراً من ان تحرق (الخرق ضد الرفق) بهم  
 فيصيروا الي بيع ما لا غنى بهم عنه والسلام

فقبل ان عمر رضي الله عنه كتب اليه ان ابعث الي رجلين قديما من القبط . فاستخبره عمر رضي الله عنه عن مصر وخراجها قبل الاسلام . فقال يا امير المؤمنين كان لا يؤخذ منها شيء الا بعد عمارتها وعاء ملك لا ينظر الى العمارة وانما يأخذ مظهر له كانه لا يريد لها الا لعام واحد :  
فعرف عمر ما قال القبطي وعلم منه جلية الامر فقبل من عمرو ما كان يعتذر به

ولا يتبادرن الى ذهن القاري ان إلحاح عمر رضي الله عنه على عمرو بأمر الخراج يريد به اجهاد القبط او التوصل الى اخراج كيف ما كان الحال معاذ الله ان يخطر هذا لعمر بن الخطاب في بال وانما هو استبطاً الخراج مع عدم قوفه على حاجة البلاد وعلمه بطمع عمرو فمكتب اليه ما كتب والآفانه رضي الله عنه كان من أشد الخلفاء حرصاً على الرعية وقياماً على العمران ومحافظة على اليهود خصوصاً مع القبط الذين استوصى بهم النبي صلى الله عليه وسلم . واليك ما كتبه عمر أمير المؤمنين الى عمرو بن العاص يستوصيه بالقبط ويأمره بأن يأخذ من الخراج ما يحتاج اليه مما لا بد منه لاصلاح البلاد ويأخذ لنفسه عطاءه ويعطي الاعطيات لاربابها وما يفيض يرسله اليه وان لا يأخذ الخراج الا من حقه وهذا نص الكتاب كما أخرجه ابن سعد عن موسى بن جبير عن شيوخ من أهل المدينة قالوا :  
كتب عمر بن الخطاب الى عمرو بن العاص

اما بعد فاني فرضت لمن قبلي في الديوان ( أي فرض العطاء ) ولمن ورد علينا في المدينة من أهل المدينة وغيرهم ممن توجه اليك والى البلدان . فانظر من فرضت له ونزل بك فاردد عليه العطاء وعلى ذريته ومن نزل



بك ممن لم افرض له فافرض له على نحو مما رأيتي فرضت لاشباهه وخذ لنفسك مائتي دينار (١) . فهذه فرائض أهل بدر من المهاجرين والانصار . ولم أبلغ بهذا أحدا من نظرائك غيرك لانك من عمال المسلمين فألحقتك بأرفع ذلك وقد علمت ان . وثنا تازمك فوفر الخراج وخذ من حقه ثم عفا عنه بعد جمعه فاذا حصل اليك وجمعت عطاء المسلمين وما يحتاج اليه مما لا بد منه . ثم انظر فيما يفضل بعد ذلك فأجمله الي . واعلم ان ما قبلك من أرض مصر ليس فيها خمس وإنما هي أرض صالح (٢) وما فيها للمسلمين في : تبدأ بمن أغنى عنهم في ثورهم (أي المرابطين) وأجزأ

(١) لعل هذا الفرض الذي فرضه عمرو هو جريته (مرتبه) على عمله لا فرض العطاء اذ ان عمر (رض) كان يجري على العمال جريته هي غير نصيبهم من العطاء فقد ذكر في سراج الملوك ان عمر أجرى على عمار في كل شهر ستمائة درهم مع عطائه لولاه وكتابه ومؤذنيه ومن كان يلي معه لما بعث معه عثمان بن حنيف وابن مسعود الى العراق وأجرى عاياه في كل يوم نصف شاة ورأسها وجلدها وأكارعها ونصف جريب كل يوم وأجرى على عثمان بن حنيف ربع شاة وخمسة دراهم كل يوم مع عطائه (وكان عطائه خمسة آلاف درهم) وأجرى على عبيد الله بن مسعود مائة درهم في كل شهر وربع شاة في كل يوم وأجرى على شريح القاضي مائة درهم في كل شهر وعشرة أجربة : ومن هذا يعلم ان عماله كان لهم جريات على هذه النسبة وهي غير العطاء كما يتضح ذلك من قوله (مع عطائه) وإنما نهينا على هذا الامر هنا لاهميته ولانه فاتنا ذكره والتنبيه اليه في سيرة عمر رضي الله عنه .

(٢) قوله ليس فيها خمس وإنما هي أرض صالح يدل على ان مصر قسحت صالحة وان ما قس عنوة أجري بعد ذلك مجرى الصالح الذي دخل فيه كل القبط للعهد الذي أخذه لهم المقوقس وهذا يؤيد ما جاء في كتاب العهد الذي مر معنا ذكره وان عمرو وعمر بن العاص حفظا للمقوقس العهد وأجريا له بعد تمام الفتح .

(أقضى) عنهم في أعمالهم ثم أنقض ما فضل بعد ذلك على من سعى الله  
(أي في القرآن)

واعلم يا عمرو ان الله يراك ويرى عملك فانه قال تبارك وتعالى في كتابه « واجعلنا للمتقين إماماً » يريد ان يقتدى به . وان معك أهل ذمة وعهد وقد أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم وأوصى بالقبط فقال « استوصوا بالقبط خيراً فان لهم ذمة ورحماً » ورحمهم ان أم اسماعيل منهم . وقد قال صلى الله عليه وسلم « من ظلم معاهداً أو كلفه فوق طاقته فانا خصمه يوم القيمة » احذر يا عمرو ان يكون رسول الله (ص) لك خصماً فانه من خصمه خصمه . والله يا عمرو لقد ابتليت بولاية هذه الامة وآنت من نفسي ضعفا وانتشرت رعيتي ورق عظمي فاسأل الله ان يقبضني اليه غير مفروط . والله اني لآخشي لومات جمل باقضى عملك ضياعاً ان اسأل عنه اه

لو لم يكن لعمر الا هذا الكتاب لكفاه فضيلة في نفسه وفضلا على رعيتة فكيف وكل أعماله شاهدة على تفرده بالعدل وحسن السيرة في الرعية ومضاء الفكر في السياسة وشدة الاخذ على أيدي العمال واليقظة في الامور جليلها وحقيقتها فرضي الله عنه وجزاه عن المسلمين خير الجزاء

### ﴿ كلمة ثانية في أهل الذمة ﴾

هذا الكتاب يمثل لنا سيرة عمر بن الخطاب مع أهل الذمة ويبين شدته على العمال في منعهم عن إيذاء أهل الكتاب اقتداء برسول الله



صلى الله عليه وسلم وعملا بأمره ومن تكون هذه سيرته مع أهل الذمة  
أفيعقل ان يريد بهم اذى بقول أو فعل : كلا ان العقل والبديهة يرفضان  
نسبة أي قول أو فعل اليه يشتم منه ولو رائحة الجفاء فضلا عن امتهان  
الذمي أو ظلمه .

واذ علم هذا فالذي يدعو الى العجب هو غفلة نقلة الاخبار ورواها عن  
مقاصد عمر ( رض ) التي هي مقاصد الشرع الاسلامي الذي جاء للتأليف  
بين القلوب وعدم استحيائهم من جمع المتناقضات من الاخبار ونقلهم  
الموضوعات منها بلا تمحيص لصحتها من كاذبها وبدون تروفي  
النافع والضار منها

كتبنا في الجزء الثاني فصلا عن أهل الذمة نقلنا فيه رواية لابن  
الجوزي في ان عمر تقدم الى أحد عماله بجثم رقاب أهل الذمة بالرصاص (١)  
وأبنا ثمة وجه الضعف في هذا الخبر وعجبنا من مثل ابن الجوزي كيف  
ينقل مثل ذلك الخبر مع انه ليس في الدرجة التي تؤلم النفس اذ لو صح  
لحمل على قصد سياسي أو اداري على تعبير المتأخرين يراد به ضبط احصاء  
أهل الجزية من الذميين لامتثالهم اقتداء بالدول الفاتحة قبل الاسلام  
كالرومان والفرس الذين ثبت انهم كانوا يضربون على الرعية الجزية وربما  
كانت هذه العادة متبعة عندهم في احصاء أهل الجزية وقد زاد عجبنا  
اضعافاً الآن اذ رأينا هذا الخبر في الخطط نقله صاحبها المقرئ عن ابن  
عبد الحكم بزيادة أحربها ان تكون محض اقتراء على عمر بن الخطاب

(١) المراد بجثم رقاب أهل الذمة بالرصاص هو حمل طوق فيه علامة من الرصاص كما

رضي الله عنه واذا قلنا بوهن الرواية الاولى في جانب العقل وهي لأحد حفاظ الحديث فما أحرانا بتكذيب الرواية الثانية . وليكها بنصها مع الزيادة التي أوردتها المقريري قال :

كان عمرو بن العاص يبعث الى عمر بالجزية بعد حبس ما كان يحتاج اليه وكانت فريضة مصر لحفر خلجها واقامة جسورها وبنائها وقناطرها وقطع جزائرها مائة ألف وعشرين ألفاً (أي من العمال) معهم الطور والمساحي والاداة يمتقبون ذلك لا يدعون ذلك صيفاً ولا شتاء . ثم كتب اليه عمر ان تحتم في رقاب أهل الذمة بالربصاص ويظهروا مناطقهم ويجزوا نواصيمهم ويركوا على الأكف (جمع أكاف وهو البردعة) عرضاً ولا يضربوا الجزية الا على من جرت عليه المواسي ولا يضربوا على النساء ولا على الولدان ولا يتشبهوا بالمسلمين

فانظر أيها العاقل الى هذا الكتاب وقابله بكتاب عمر الذي يوصي فيه عمرو بن العاص بأهل الذمة هل تجد بينهما التماث بالوجهة ؟ أم بينهما من البون البعيد ما بين الحق والباطل . وقد أوضحنا في الجزء الثاني ضعف أمثال هذه الاخبار بما فيه الكفاية وإنما عدنا اليها الآن لامر ظهر لنا بعد البحث والروية : وهو ان واضعي هذه الاخبار انما ألجأهم لوضعها أمران الامر الاول ان الشؤون الادارية وأهمها دواوين الخراج كانت تناط في أكثر الاوقات بأهل الذمة بل استمرت تكتب بلغتهم أيضاً الى عهد عبد الملك بن مروان فكانوا يستطيلون أحياناً على رجال الدولة وأهل المكانة وربما تخرج منهم أحياناً بعض الفقهاء فوضعوا لهم أمثال تلك الاخبار تنقيصاً لهم وخطاً من مكانتهم عند الخلفاء والملوك وابعاداً



لهم عن مناصب الدولة وانما الجأهم الى نسبة هذه الاخبار الى عمر كونه كان رضي الله عنه قدوة فيما لم يرد بخصوصه شيء في الشرع وهذا بلا ريب يعد من أولئك الوضاعين تناهيا في ضعف الرأي لاسيما اذا علموا باحوال اهل التقى والعدل من الخلفاء ومعاملتهم الجميلة لاهل الذمة كعمر بن عبد العزيز ومن حذا في ذلك حذوه من الخلفاء وبالاخص الخلفاء من بني العباس الذين كان أكثرهم متنفذا في الدين واقفا على اخبار السلف كالنصور والمهدي والرشيد والمأمون وامثالهم ممن أتى بعدهم فكاثروا يوسدون كثيراً من شؤون الدولة الى أهل الذمة ويقربونهم منهم لاسيما الاطباء والكتاب بلا أدنى تخرج في الدين وأي خرج في الدين يمنع من محاسبة الذميين وعدم ايذائهم بمثل ذلك الامتحان المشين من كلام الوضاعين ومن وقف على اخبار ماسويه وحنين بن اسحق واضرا بهما مع المأمون والمتوكل يعلم هذا . وكذلك كان حالهم مع خلفاء الفاطميين في مصر فكان القبط أرباب الكلمة العليا عند الخلفاء وكانوا كما نقل المقرئ يتولون دواوين الخراج ويركبون البغال الفارسة ويتصرفون باموال الدولة بل بلغ بالخلفاء ان كانوا يعطون القاب التشريف الخاصة بالعلماء والملوك وهي الالقاب المضافة الى الدين للاطباء والكتبة من النصارى واليهود وما تذكره من هؤلاء ( الشيخ موفق الدين ابن البوري الكاتب النصراني ) والحكيم ( موفق الدين بن المطران ) وغيرهما ممن لم تحضرني أسماؤهم الآن :

هذا هو السبب الاول واما السبب الثاني لوضع تلك الاخبار فنشأوه نزوع بعض الامراء الى اجهاد الرعية من مسلمين وذميين بالضرائب ونكت

عهد هؤلاء القديمة ولما لم يرو في الشريعة مخرجا لهم يتوصلون به الى الاستبداد بالرعية وتحميل الذمي فوق ما حدده الشرع من الخراج والجزية كما حملوا المسلم لاسيما والاخبار النبوية آمرة بالوفاء معهم بالمهد والمحافظة على ما لهم من حقوق الذمة والجوار وانهم أهل ذمة الله وذمة رسوله - مهدوا لاغراضهم السبيل بالايماز الى بعض مقربهم بوضع مثل ذلك الخبر مقدمة لاستباحة امتهم ثم إجهادهم بالضرائب بذلك عليه ما حدث في عهد المروانيين من الاجترار على استزادة الخراج والجزية في مصر وغيرها من غير حقها كما ستره مبسوطاً في محله ان شاء الله

على ان سيرة الصحابة ورجال الفتوح في الصدر الاول مع أهل الذمة وحدها كافية لدحض أمثال تلك الافوال الواهية حتي انهم افتتحووا بحسن السيرة وجميل المجاورة والمعاملة لا يقوى عليه الحسام ، ويخرج عن طوق عددهم القليل بالنسبة لبقية الاقوام (١) وحسبك من أدبهم مع أهل الذمة

(١) قد كان المسلمون كلهم كعمر من حيث العمل بمراعاة أهل الذمة ولزوم تجنب اذاتهم بالقول أو الفعل خصوصا عماله بذلك عليه ما ذكره في سراج الملوك في حكاية طويالة لا محل لذكره هنا وخلاصتها ان عمير بن سعد عامل عمر على حمص وفد عليه مرة فسأله عن أشياء ثم قال له عد الى عمالك فقال عمير أنشدك الله ان لا تردني الى عملي فاني لم أسلم منه حتي قلت لذي : أخزأك الله : ولقد خشيت ان يخصني له محمد صلى الله عليه وسلم ولقد سمعته يقول ( انا حبيج المظلوم فمن حاجبته حبيجته ) ولكن ائذن لي الى أهلي : فاذن له فأتى أهله الخ الحكاية

فاذا كان مثل عمير بن سعد يستعفي من عمله لكلمة قالها لذي وخاف ان يخصه رسول الله عليه لانه قال « من ظلم ذميا فانا خصمه يوم القيمة » فهل يسوغ العقل ان يؤذي عمر وعماله الذميين بمثل جز التواصي والركوب على الاكف ونحو ذلك من أنواع الايذاء الذي لاشي بالنسبة اليه قول عمير لذي : أخزأك الله : قالهم انا نبرأ اليك مما كتب الوضاعون وأخذ به الفقهاء على غير روية ولا تحكيم للعقل



من الكتابين ان ما روى عنهم من اخبار الحروب مع الروم لم يستعملوا فيه لفظ الكافرين والمشركين البتة مع انهم كانوا يعبرون عن مجوس الفرس ووثني العرب قبل الاسلام بالمشركين ويقولون عن اولئك: الروم والقبط: مثلاً كأنهم زام الروم. وقاتل القبط ونحوه. يؤيد هذا كتب التاريخ التي نقلت اليها اخبار الفتح بالرواية كالطبري وأشباهه، ولو فرض وجود شيء من تلك الالفاظ فيها فانه نزر يسير وهو من حشو النساخ واما كتب المتأخرين او المقلدين فان أصحابها لم يراعوا فيها مراعاة السلف من الادب وحسن الاداء لما وقر في نفوسهم من التعصب الذي حدث في القرون الوسطى ولم يكن له أثر في النفوس في صدر الاسلام لعلم أهل ذلك الصدر ان الاسلام جاء للتأليف والوئام، لا للتفريق بين الافوام، وان اختلاف الاديان لا يوجب التفرقة والخصام، لقوله تعالى « لكم دينكم ولي دين » ولان القرآن نطق بان أهل الكتاب أقرب مودة للمؤمنين وذلك في قوله تعالى « ولتجدن أقربهم مودة للمؤمنين آمنوا الذين قالوا انا نصارى » ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون» ولهذا سر رسول الله صلى الله عليه وسلم بانتصارهم على مجوس الفرس كما ذكرنا ذلك في الجزء الثاني في حكاية هرقل مع الفرس وهي القصة التي جاءت في قوله تعالى « ألم غلبت الروم » الآية فلتراجع في محلها هذا ما أردنا بسطه ليكون فيه ذكرى للذاكرين وانما أطننا الكلام في هذا الباب اظهارا لبراءة عمر (رض) بما عزي اليه وتنبيها لاولي النهى من المسلمين الى ان دينهم يأمر بمحاسبة الذميين وينهى عن مخاشنة الكتابين وان مرض التعصب الذميم انما طرأت اعراضه على الامة تدريجا سيما على

عقب الحروب الصليبية، وان من آثار ذلك التعصب القبيح ما يلاقيه المسلمون لهذا العهد من ضروب الاهانة والعسف من الدول المسيحية التي حكمت بعض الممالك الاسلامية ولم تراع في حكم المسلمين حقوق الانسانية ولا الدين بحجة الانتقام للمسيحية، والمسيحية والاسلام يبرآن الى الله من ظلم البشر بعضهم لبعض ولكن ما الحيلة والانسان مهما ترقى مداركه وسمى عقله فانه لا يزال يتقاصر دون الوصول الى مرتبة العلم الكامل الذي يجعل البشر كلهم بالاضافة الى وجوب التعاون والاجتماع سواء، وان اختلفوا في المذاهب والاهواء، اذ كل امرئ مسؤول عن اعتقاده عند الله. وانه سبحانه يبين آياته للناس فمن اهتدى فلنفسه ومن ضلّ فعليها. ولكن: انها لا تعنى الابصار ولكن تعنى القلوب التي في الصدور:

### ( عود لحبر عمرو )

لما تم لعمر بن العاص افتتاح مصر وكتب الى أمير المؤمنين يخبره بذلك، كتب اليه كتابا يشكره فيه ويقول له ان صف لي حال مصر فكتب اليه مائنه

ورد الي كتاب أمير المؤمنين أطال الله بقاءه يسألني عن مصر: اعلم يا أمير المؤمنين ان مصر قرية غبراء، وشجرة خضراء، طولها شهر، وعرضها عشر، يكتنفها جبل أغبر، ورمل أعقر، يخط وسطها نهر مبارك الغدوات، ميمون الروحوات، تجري فيه الزيادة والنقصان كجري الشمس والقمر. له أوان يدرّ حلابه، ويكثر عجابه، وتعظم أمواجه، فتفيض على الجانبين. فلا يمكن التخلص من القرى بعضها الى بعض الا في صغار المراكب.



وخفاف القوارب . وزوارق كأنهن المخائل ، أو ورق الاصائل ، فاذا تكامل في زيادته نكص على عقبه ككأول ما بدأ في جريته ، وطوى في رده ، فعند ذلك تخرج ملة محقورة ، وذمة مخقورة ، (١) يحرقون بطون الارض ، ويذرون بها الحب ، يرجون بذلك النماء من الرب ، لقيهم ، اسمعوا من كدهم ، فقال لهم بغير جد هم ، فاذا أحرق الزرع وأشرق سقاه النداء ، وغذاه من تحت الثرى . فبينما مصر يأمرير المؤمنين أولوة ييضاء ، فاذا هي عنبرة سوداء ، فاذا هي زمردة خضراء ، فاذا هي دياجة زرقاء ، فتبارك الله الخالق لما يشاء ، والذي يصلح هذه البلاد ويقر قاطناتها ان لا يقبل قول خسيسها في رثيسها ، ولا يستأدى خراج ثمرة الا في أوانها ، وان يصرف ثلث ارتفاعها في عمل جسورها وترعها ، فاذا تقرر الحال مع العمال ، على هذه الاحوال ، تضاعف ارتفاع المال ، والله يوفق الى حسن الحال ،

استقر أمر عمرو بن العاص في مصر ونال من السلطان عليها ما كان يتمناه فتبسط في المعيشة وتوسع في أمور دنياه فانتهى الى عمر بن الخطاب انه فشت لعمر و فاشية من خيل و متاع ، ونزعت نفسه الى الراحة والاستمتاع ، وهيئات امثله ان يتم له ما أراد ويتقلب على وثير النعم وخليفته يمانى شظف العيش ويتهر النفس على الرضا بالكفاف ويؤدب عماله بآدبه ويحلمهم على طريقته تعففا عما بأيدي الناس ، واكتفاء بأجر الصبر والتمسا الرضا الله والرعية .

روى البلاذري عن عبد الله بن المبارك قال : كان عمر بن الخطاب

(١) قوله ملة محقورة وذمة مخقورة يدلك على ما كان يلاقيه فلاحو مصر من

الجهور والاهانة في دولة الروم

يكتب أموال عماله اذا ولاهم ثم يقاسمهم مازاد على ذلك وربما أخذه  
منهم فكتب الى عمرو بن العاص « انه قد فشت لك فاشية من متاع  
ورقيق وآنية وحيوان لم يكن حين وليت مصر »

فكتب اليه عمرو « ان أرضنا أرض مزروع ومتجر فنحن نصيب  
فضلا عن ما نحتاج اليه لنفقتنا »

فكتب اليه « اني قد خبرت من عمال السوء ما كفى . وكتابك الي  
كتاب من أفتقه الاخذ بالحق . وقد سوئت بك ظنا . وقد وجهت اليك  
محمد بن مسلمة ليقاسمك مالك فاطلمه طلعةً واخرج اليه ما يطالبك وأعفه  
من الغلظة عليك فانه برح الخفاء » فقاسمه ماله

لم يسع عمرو بن العاص على دهائه وعلو مكائته ، وبعده عن أمير  
المؤمنين ودرته ، إلا الخضوع لما أمره به ومقاسمته بن مسلمة ماله  
ذلك لانه يعلم منه الجد في القول وقد قال له في كتابه « وأعفه من الغلظة  
عليك » فانه لو لم يقاسمه راضيا لقاسمه مكرهاً حين لا ينفعه عقله ودهاؤه  
ولا يشفع له ماله ولا جنده . فله ما أعظم ذلك الرجل الكبير فعلاً .  
وأعلاه في النفوس مكانةً وما أهيبه في القلوب وأرهبه للعمال على ما عرف  
به من التواضع للرعية والرافة بفقراء الناس

وأخرج البلاذري أيضاً عن عيسى بن يزيد قال : لما قاسم محمد  
ابن مسلمة عمرو بن العاص قال عمرو : ان زماناً عاملنا فيه بن حنثة  
( يعني عمر ) هذه المعاملة لزمان سوء لقد كان العاص يلبس الخنز مكفاف  
الديباج : فقال محمد : لولا زمان ابن حنثة هذا الذي تكرمه ألقيت



معتقلاً عنزاً بفناء يبتك يسرك غزرها ويسوك بكوها (١)  
قال أنشدك الله أن لا تخبر عمر بقولي فإن المجالس بالامانة : فقال لا أذكر  
شيئاً مما جرى بيننا وعمر حي

هكذا كان يقهر عمر عماله كسعد وعمر وواشباهما ومن هم ؟ هم  
أصحاب ذلك الفتح العظيم الذين دوخوا له الممالك وكافوا جنود فارس  
والروم . وإنما كان يريد بهذه المعاملة ترويض قلوبهم على الطاعة وترك  
الادلال بالفتح والتعجرف على الرعية أو على من دونهم من الناس بمالهم  
من السابقة والنضل في فتوح الممالك والبلدان

فإن هذه السياسة الجميلة ممن صاروا بعده يحكمون العمال بنفوس  
الامة لكلمة سوء يتقرب بها واحد منهم اليهم أو بدعة شر يعرضها عليهم  
لافتتح الممالك والبلدان، ولا لمكافئة جيوش فارس والرومان، وإنما تأذن  
الله بزوال أكثر دول الاسلام لحيدهم عن طريق الشرع في سياسة  
الرعية واطلاقهم يد العمال في معاملة الامة بالعنف والتعسف بالحكم جراً  
لمنافعهم الذاتية، وتهاوناً بأمور الرعية ، « وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب  
ينقلبون »

هذا وما زال عمرو بن العاص أميراً على مصر حتى ولي الخلافة عثمان  
رضي الله عنه فعزله وولاهها عبد الله بن سعد بن أبي سرح وكانت ولاية  
عمر على مصر نحو خمس سنين ثم وليها في زمن معاوية ولم تطل مدة  
ولايته الثانية وتوفي فيها كما سندك ذلك بعد

( ١ ) أي رابطاً بساحة يبتك عنزة يسرك كثرة درها ويسوك قلته يقال بكأت

الثانة والشاة إذا قل لها

هذا ما أحيينا إirاده من الخبر عن فتح مصر وولاية عمرو رضي الله عنه عليها وبقي لنا كلام عن الحالة الاجتماعية في مصر رأينا من الصواب ان نرجعه الى سيرة محمد علي باشا آخر من حكموا مصر من المشاهير ليكون الكلام مبتدئا من زمن عمرو ومنتهيا الى هذا العصر فيصير كالسلسلة المتصلة الحلقات آخذاً بعضه برقاب بعض في كل ما يتعلق بشؤون مصر العمرانية والسياسية والله الموفق والمعين .



### باب

دهاؤه وأخباره مع عثمان ومعاوية

وكلمة في الفتنة

(أخباره مع عثمان)

قبل الكلام على دخول عمرو في فتنة علي ومعاوية رأينا ان لا تغفل ما نقلوه عن دخوله في فتنة عثمان بيانا للحق واستيناء لأخباره ما كان له منها وما عليه

نعم المسلمون من عثمان رضي الله عنه اشياء ليس هذا محل بسط الكلام عليها وكان أهمها إشاره ذوي قرابته على غيرهم من جلة الصحابة في توليتهم على الاطراف وتسليمهم ازمة الدولة بعد تتبع امراء الاعمال الأول بالعزل وإبعادهم عن مناصب الدولة وكان من جملة من عزلهم عثمان عن الامارة عمرو بن العاص فنقم منه مع من نقم ولو أنصف عمرو وكل من نثم من عثمان وانكر عليه تأمير ذوي قرياه ونظروا الى الظروف التي صار اليها في خلافته والاحوال التي اكتنفته في ولايته وما أخرج به



مناظروه لما تقوموا منه عمله ذلك لانه أراد به تثبيت دعائم خلافته بمن  
يأمن بهم غائلة النزوع الى الفتنة والتوثب على الخلافة تحزباً مع زيد أو  
انتصاراً لبكر كما سبسط ذلك فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله  
عزل عمرو بن العاص عن اماره مصر فجهأ الى المدينة فكان عثمان  
رضي الله عنه يعيل الى استشارته في أموره ويضعه موضع الثقة منه حتى  
انه لما اشتدت عليه الازمة دعاه فيمن دعاهم اليه من ذوي قرابته وعياله  
واستشارهم فيما يصنع لاطفاء نار الفتنة فكان مما قاله له عمرو بن العاص  
كما في رواية أبي جعفر الطبري

ياأمير المؤمنين انك قد ركبت الناس بيني أمية فقلت وقالوا،  
وزغت وزاغوا، فاعتدل، أو اعتزل، فإني أبيت فاعزم عزماً،  
وأمض قدماً،

فقال له عثمان : مالك قل فرك أهدا نجد منك : فسكت عمرو  
حتى تفرقوا ثم قال : والله ياأمير المؤمنين لانت أكرم علي من ذلك  
ولكني علمت ان بالباب من يبلغ الناس قول كل رجل منا فاردت ان  
يلفهم قولي فيشقوا بي فأتود اليك خيراً وادفع عنك شراً

وفي رواية للطبري أيضا قال : كان عمرو بن العاص ممن يحرض على  
عثمان ويغري به ولقد خطب عثمان يوماً في آخر خلافته فصاح به عمرو  
ابن العاص : اتق الله ياعثمان فانك قد ركبت أمورا وركبناها معك فتب  
الى الله نتب

فناداه عثمان : وانك ههنا يا ابن النابغة قلت والله جبتك منذ نزعتك

وفي رواية له أيضا قال: كان عمرو بن العاص شديد التحريض والتأليب على عثمان وكان يقول والله ان كنت لالتقي الراعي فاحرقضه على عثمان فضلا عن الرؤساء والوجوه . فلما سحر الشر بالمدينة خرج الى منزله بفلسطين فينما هو بقصر ومعه ابنه عبد الله ومحمد وعندهم سلامة بن روح الخزامي اذ مر بهم راكب من المدينة فسألوه عن عثمان فقال محصور: فقال عمرو: انا أبو عبد الله العير يضبط والمكواة في النار\*: ثم مر بهم راكب آخر فسألوه فقال: قتل عثمان . فقال عمرو: انا أبو عبد الله اذا نكأت قرحة أدميتها . فقال سلامة بن روح: يامعشر قريش انما كان بينكم وبين العرب باب فكسرتموه: فقال نعم أردنا ان نخرج الحق من حاضرة الباطل ليكون الناس في الامر شرعا سواء

هذا كل ما قيل في شأن دخول عمرو في فتنة عثمان وهذا الخبر الاخير مع ما فيه من الضعف بالنسبة لما تضمنه الخبر الاول وانه يحتاج الى تمحيص فلو صح لدل دلالة صريحة على ان كل مانقم من عثمان (رض) انما هو اثاره بني أمية على غيرهم في الاعمال . وقد زعم بعضهم ان عمرو بن العاص هو الذي حرك المصريين على عثمان ولا دليل عليه اذ الذي حرك المصريين في الحقيقة هو محمد بن أبي حذيفة وابن السوداء اليهودي كما سيأتي في محله وما كان لعمرو في هذه الفتنة الا ما كان لكل الصحابة الذين حضروا قتله واحسن ما يمتد به عن عمرو هو انه دخل فيما دخل فيه معظم القوم كما كان ذلك في فتنة علي ومعاوية يدلك عليه ما نقله ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة من رواية الواقدي عن شعبة بن الحجاج عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال . قلت له (أي لسعد) كيف



لم يمنع أصحاب رسول الله (ص) عن عثمان ؟ فقال انما قتله أصحاب رسول الله  
ويريد بهذا انهم شهدوا قتله ولم يكونوا لقيام من قام عليه كارهين  
واما انهم أرادوا قتله فمعاذ الله وانما هم تقموا منه ما تقم الناس وظنوا  
ان عثمان اذا اشتد عليه الامر وضايقه المحاصرون له يخلع نفسه من الخلافة  
فتعود شورى بين الناس وهذا غاية ما كان يطمح اليه المهاجرون الذين  
هم من أهل الشورى والذين كان لكل منهم حزب يريد على الخلافة  
ويرى انه أحق بها من عثمان ولكن أعجلهم أهل الفتنة وطرار الآفاق  
الذين حاصروا عثمان وبادروا الى قتله لما علموا انهم ان عادوا الى ديارهم  
مع بقاء الخليفة عثمان حياً أخذوا لأمالة وهذا بحث طويل لا محل له هنا  
بل سنعود اليه وتبسط فيه من كل وجوهه في سيرة عثمان ان شاء الله



— أخباره مع معاوية —

(وكلمة في الفتنة)

ذكرنا في سيرة سعد بن أبي وقاص في التمهيد الذي مهدناه لأخبار  
الفتنة ان هذه الفتنة سياسية لادينية وان سعداً اعتزلها حباً بالسلامة وقد  
جاراه على ذلك جماعة من الصحابة كابن عمر ومحمد بن مسلمة والمغيرة  
ابن شعبة وعبادة بن الصامت وقر غيرهم . واعلم ان اعتزال هؤلاء  
وطلبهم للسلامة انما كان لعدم تحققهم الحق من غيره من فريقي المتخاصمين  
اذ القوم كلهم مسلمون وفي الفريقين من كبار الصحابة والمهاجرين ووجه  
الانصار من لم يشك في دينهم أو يقدح في عدالتهم والحكم على فريق  
منهم انه على غير الحق حكم على الآخر اذ الكل متساوون في الاسلام

متكافئون بالصحة وإن امتاز بعضهم عن بعض بالسابقة أو قدم الهجرة  
وكل مازعه بعض الفرق الإسلامية كالمنزلة والشيعة من أن الفريق الذي  
حارب علياً رضي الله عنه من الهالكين على رأي الفرقة الأولى ومن  
الكافرين على رأي الفرقة الثانية مجازفة وافتئات على الدين وتكفير لكل  
المسلمين يومئذ لأنهم كلهم دخلوا في الفتنة فإذا صبح كما يزعمون أن الفتنة  
لها مساس بالدين شمل زعم أولئك الفرق كل المسلمين وهم أبرأ إلى الله  
مما يزعمون

والعجيب في أولئك الفرق أن يتنازع أشخاص من الصحابة على  
رئاسة دينية بل ولو دينية أيضاً يرى كل شخص منهم أنه الأخرى بها  
والإليق للقيام بأعبائها فيجعلون ذلك التنازع تنازعا دينياً كأنه تنازع على  
أن الله واحد أو أكثر ينجو من آمن بوحدة الله وهلك من قال بتمدده  
فيرسخ في أذهانهم تكفير نصف المسلمين يومئذ مع أن في الحديث (من  
قل لا إله إلا الله يا كافر فقد باء بالكفر) فما بالك بمن يكفر بنصف المسلمين لأنهم  
أشركوا بالله أو نبذوا الدين بل لأنهم نصرُوا طالب رئاسة على آخر يطلبها  
مثله وكل يرى صاحبه أولى بها لمزايا عرفت فيه ليست في الآخر

نعم إن لتلك الفرق أن يقولوا أن علياً رضي الله عنه حقيق بأمر  
المؤمنين لسابقته وقرابته وورعه وتقواه ولما شاءوا من الأوصاف الناضلة  
التي هو بها جدير رضي الله عنه وأرضاه ولكن ليس لهم أن يقولوا أن  
من نازعوه على الخلافة وانصارهم كفار . لمذا لأنهم نازعوه عليها . مع  
أنه ليس هناك أمر إلهي بتخصيص الخلافة في شخص بعينه بل ولا أمر  
بنوي أيضاً وكل ما قيل وروي عن النبي (ص) في شأن علي وآله نصاً



ووصاية كما يقولون فقد ثبت انه موضوع وان حاول مؤسسو مذهب الشيعة ورافعو دعائمه اثباته بوجوه كلها مردودة وحسبك شاهداً على ذلك ان الصحابة لما ناقشوا الانصار يوم السقيفة لم يحتجوا عليهم الا بحديث (الأئمة من قریش) ولما ناقش عليّ أبا بكر وعمر لم يحتج عليهما بالوصاية بل بالسابقة والقراءة ثم اجمعوا جميعهم وعليّ معهم على الرضى بخلافة أبي بكر ولو كان هناك نص على عليّ لعلم لديهم جميعهم يومئذ ولم يعدلوا بإليّ أحدا الا اذا اعتقد الشيعة بوجود النص وان الصحابة كلهم كتموه وخالفوا أمر النبي (ص) لانهم غير مؤمنين الاّ عليّ بن أبي طالب فانه كان وحده كل المسلمين . وما نخال ان الجهل يبلغ بأحد الى مثل هذا الاعتقاد لذا لم يعتقد مثله الاّ طائفة حقيرة منهم ظهرت في المغرب تنسب الي الطائفة النحلية قد بلغ أفرادها الغاية من خسة الطينة والبعد عن تحكيم العقل ومحاسبة الوجدان فالتحقوا بسائفة البشر الذين قالوا بنبوة عليّ وألوهيته وغير ذلك من الهذيان

وبالجملة فمن الفضول في أمر مضى زمنه، وخلاف انقضى أمره بين المختلفين فيه في عصرهم، ان ينقسم الناس لاجله شيعا إلى هذا اليوم، وانما كان يصلح تشيع كل فريق لصاحبه حين مطالبته بالخلافة تعصيده له وأخذاً بناصره وتوصلاً لامرته . وأما التشيع لفريق دون فريق الى هذا اليوم فأبيّ فائدة فيه للمتشیع له غير مايقوله الامامية من وجوب الخلافة لآل عليّ للنص أو العصبة وهم غير مغيثهم عن هذا الوجوب شيئاً الاّ ما كان في بعض المصور الاسلامية من قيام الدعاة لآل عليّ بتذرعون بذلك

للسيادة والملك أو الالتفاف حول صاحب الدولة (١) ونأهيك بما نشأ عن هذه

(١) هذا القول يحتاج كلاً لا يخفى إلى دلائل لهذا عز منا على أن نقرر له فصلاً مخصوصاً في سيرة علي رضي الله عنه تأتي به على ملخص تاريخ أكثر زعماء الشيعة والقائمين بهذه الدعوة طلباً للدنيا أو للاستتار بالرياسة دون صاحب الدعوة وانما قلنا لزعماء لان العبرة في تاريخ تلك التحل الامامية للرؤساء القائمين بها لالعامه أهلها اذ هؤلاء اتباع الرؤساء وأسرى التقايد في كل محبة يدينون بما دان به أبائهم كيف ما كان . على ان كلامنا في هذا الفصل جميعه اجمالي أتى معنا استطراداً والتفصيل لغير هذا المقام فلا تظن ان ما كتبناه هنا عام يشمل سائر معتقدات الشيعة كلاً فان من هؤلاء أقواماً على جانب من الاعتدال في مذاهبهم ومنهم زيدية اليمن وأكثر المعتزلة ومن جاراهم في القول بجواز امامة المفضول مع وجود الفاضل وبناء مذهب الامامة على أساس معقول لا يدعو الى كل هذا التباين بين الشيعة وأهل السنة ولا يوجب وجود البغضاء بين المسلمين على اني أعتقد ان أكثر عقلاء الشيعة والمستيرين بنور العلم والحكمة ولا سيما خاصة أمة الفرس منهم ينكرون على الغلاة أشد الانكار ويتأفقون من ذلك الخلط والخط الذي مزق أحشاء الاسلام وكل من شممت منه رائحة الاعتدال من عقلائهم وفاتحته بحال المسلمين ومآل اليه أمرهم من جراء هذه المذاهب الداعية الى الفرقة والشقاق الباعثة على تهكم الغير لم ينكر علي هذا القول بل أظهر من الألم من سوء هذا التعصب الأعمى والجهل مثلما أحس به أنا وكل من عنده شعور ولو قليلاً بخطر مصير صار اليه المسلمون بإزاء الأمم الأخرى لتضييعهم أيام مجدهم وإبان شباب دولتهم بمثل هذه السفاسف التي ليست على شيء من الدين والحق حتى شغلهم هذه الأمور عن كل شاغل فاسترسلوا في تيه الغفلة عما يكون من مجد الأمم وسعادتها ولم ينتبهوا من هذه الغفلة حتى أخذتهم صيحة المغرب من كل مكان وسأقت عليهم جيوش العلم والاختراع وسدت دونهم منافذ النجاة من خطر الاستعباد لامة المغرب الراقية التي عرف أفرادها قيمة العقل فاستخدموه فيما ينفع الانسان ويبسط لهم جناح السلطان قالهم ألف بين قلوبنا وألمنا الرشداً الى طريق سعادتنا واهدانا لتوحيد كلمتنا والعمل بما فيه صون جامعتنا من شوائب الجهل ومصائب الخرافات والاهام وحسبنا من جزائك العادل أن نصرنا وراء الأمم وأشرقنا على هوة العدم، والياذ بالله



الدعوة من فريق المسلمين وسلك دماء الناس وما كان فوق هذا من غلو فريق كبير في آل علي حتى جعلوه وآله آلهة تعبد من دون الله كالخرمية والبنانية والاسماعيلية أو الباطنية وغيرهم من الفرق الكثيرة التي بلغ ببعضها الجهل والتناقض في ضعف العقول ان قالوا ان رؤية الامام وحدها كافية لاسقاط الفرائض واستباحوا بهذا الاعتقاد كل محرم كما سيأتي الخبر عن هذا فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

كل هذه الوثنية والابتداع والبلاء العظيم نشأ عن التشيع ومذهب القائلين بامامة آل علي. وعن ماذا نشأ ذا؟ عن منازعة أشخاص على امارة المؤمنين اورثاسة الدولة قد لا قوا ربهم ومضى زمنهم وانتهى أمر خلافهم ولم يفته بين المسلمين سوء الفهم والتشيع والانقسام الى هذا اليوم حتى صاروا هذا بسنيته وذلك بتشيعه والآخر بطريقته كالسلك بعضهم عدو بعض يسطو قويمهم على الضعيف وربما اغتفر لهم ذلك الخصاص والانقسام بالنسبة لغابر الزمان ولكن ما رأي الامة الآن وقد فترحت المغرب فاه ليلهم القوي والضعيف ويأتي على الآكل والمأكول مادام الكل في الفرقة والخصاص مسترسان يحملون معاول الخلاف لهدم بنيان مجدهم ووحدتهم باسم الدين والدين بري مما يعملون

اذا تقرر هذا فقد علمت انه نتج مما تقدم أمور ينبغي النظر فيها وهي:

(١) ان مسألة الخلاف على الخلافة في ذلك العصر مسألة سياسية

باعتبار ان الخلافة رئاسة دنيوية (كما قدمنا في صدر الجزء الاول) واجبة

عقلا لرعاية مصالح البشر الدنيوية

(٢) ان الذي دعا فرق الشيعة الى إلصاقها بالدين وجعلها واجبة دينا

باعتبار انها ركن من أركان الدين انما هي السياسة نفسها وهي ارادة تفويض هذه الرئاسة لشخص يرون ان لهم عليه حق النصرة ويقولون انه أهل لادارة مصالح الامة علي محور الشرع أكثر من غيره ولكن لما علموا ان الاهلية لا تنحصر في الحقيقة في شخص بعينه قالوا بالنص والتخصيص أي ان صاحب الشرع نص علي علي ثم جرّهم ضرورة سوق الامامة الى أولاده الى اعتقاد العصمة في علي وآله تدعيما لدعواهم الباطلة ثم لم يكتف غلاتهم بذلك بل انزلوهم منزلة النبوة تارة والالوهية أخرى وهم رضي الله عنهم برآء مما يقول الظالمون

(٣) ان كل فريق من الفرق المتحاربة أيام الفتنة معذور باعتبار ان النفر الذين تطلعو الى الخلافة وانقسم لاجلهم المسلمون انما تنازعوا على أمر مازال يتنازع عليه الاكثاء من أهل العصبية في كل دولة من الدول وعصر من العصور

(٤) انا كما عذرنا أولئك النفر ينبغي ان نعذر عمرو بن العاص علي دخوله في الفتنة لان له أسوة يومئذ بكل المسلمين ولا يؤخذ عليه من ذلك الا ما صنع يوم التحكيم وهو وان ادّى فيما صنع حق الخدمة لمن انحاز اليه وعمل بما تقضي به صفة السياسة والدهاء الموصوف بهما الا أنه أوجد من الامور أمورا أتت نتاج كبيرة في مستقبل الامة ، فهو اذا أخذ فانما يؤخذ من هذه الجهة لا من جهة انه كفر وألحد باعائه علي علي (رض) كما يتخرص به أولئك المنخرصون . اذا ما كان ليضر علياً ممالأة عمرو عليه لو أحسن شيعته الطاعة له في حرب معاوية (رض) وبوم اختيار الحكم ولكن لله في هذا شأننا هو بالغه



عمرو بن العاص كان من شيوخ قريش ورجالهم في الجاهلية والاسلام وكان له مكانة كبيرة عند المسلمين لخدمته الكبيرة في فتح فلسطين ومصر وطرابس الغرب وقد رأى ما رأى من قيام المطالبين بالخلافة وتحزب كافة المسلمين لاوائك النمر من قريش فلم يسعه مع حبه للرياسة والتقدم في الامور ماوسع النفر المعتزلين من حب السلامة بل رأى أن انتفاع فريق من اولئك المختلفين برأيه ربما كان فيه تعجيل باطفاء شواظ الفتنة وحسم لمادة الاختلاف الذي أهرق فيه دم الامة. وترى ريشما انجالت الفتنة الاولى عن قتل طلحة والزبير وانحاز الاحزاب كلهم الى علي ومعاوية رضي الله عنهما فنظر فرأى علي بن أبي طالب رجل دين وورع لا يعبأ بخدع السياسة ومعارض الساسة ولا يصيب مصاحبه شيئاً من دنياه : وان معاوية رجل دنيا لا يفوته الانتفاع بمثل عمرو بن العاص كما لا يفوت عمرا الانتفاع منه وأخذ الشهرة عليه بل ربما أضمر ان ينازعه الخلافة كما نازع هو علياً عليها اذا ظفروا بمطلوبه وانفردوا بإياه في الامر كما سترى بعد فأنحاز الى معاوية وكان له من الشأن بعد ما هو معروف وما سند كره هنا ان شاء الله

روى ابن عساكر في سبب ارتحال عمرو الى معاوية عن عبد الله ابن الزبير : ان الفتنة وقعت وما رجل من قريش له نباهة أعشى بها (١) من عمرو بن العاص قال وما زال معتصماً بمكة ليس في شيء مما فيه الناس حتى كانت وقعة الجمل . فلما كانت وقعة الجمل بعث الى ابنه عبد الله ومحمد فقال لهما اني رأيت رأياً ولست بالالذين ترداني ولكن أشيراً علي .

(١) وجاءت هذه الكلمة في كل من نسخة مكتبة دمشق ونسخة مكتبة الجامع

الازهر (اعمامها) وهي غير مفهومة كما لا يخفى

اني رأيت العرب صاروا عادين (١) يضطربان وانا طارح نفسي بين حراري مكة ولست أرضى بهذه المنزلة فقال الى أي الفريقين أعمد فقال له عبد الله ابنه ان كنت لابد فاعلا فالى علي فقال عمرو: ثكلتك أمك اني ان أثبت عليا قال لي انت رجل من المسلمين . وان أثبت معاوية يخلطني بنفسه ويشركني في أمره : فأتى معاوية . وروى ابن عساكر من طريق آخر قال لما بلغ عمرو بن العاص بيعة الناس عليا دعا ابنه عبد الله ومحمدا واستشارهما : فقال له عبد الله : صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفي وهو عنك راض . وصحبت أبا بكر وعمر فتوفيا وهما عنك راضيان . ثم صحبت عثمان فقتل وهو عنك راض فأرى ان تلزم بيتك فهو أسلم لدينك :

وقال له محمد أنت شريف من أشرف العرب وناب من أنيابها لا أرى ان تختلف العرب في جسيم أمورها ولا يرى مكانك فقال لعبد الله اما أنت فأشرت علي بما هو خير لي في آخرتي واما أنت يا محمد فأشرت علي بما هو أنه لذكري ارتحلا : فارتحل الى معاوية وفي رواية ان عليا رضي الله عنه كتب الى معاوية كتابا بعث به مع جرير بن عبد الله البجلي يدعو به الى البيعة فطاول في الجواب ريثما استوثق من أهل الشام ثم استشار بأخيه عتبة بن أبي سفيان فأشار عليه ان يستعين بعمر بن العاص فكتب اليه مانصه :

أما بعد فقد كان من أمر علي وطلحة والزبير ما قد بلغك وقد سقط الينا مروان بن الحكم في نهر من أهل البصرة وقدم علينا جرير بن عبد الله

(١) لعلمها ( عادين ) او محرقة عن مثنى عديد اوعد وكلاهما بمعنى القرن والتد



في بيعة علي وقد حبست نفسي عليك فاقبل اذا كرك أمورا لا تعدم صلاح  
مغبتها ان شاء الله :

فلما قدم الكتاب على عمرو استشار ابنه عبد الله ومحمدا فاشار عليه  
الاول بالجلوس والثاني بالخروج الى معاوية فارتحل اليه

فلما قدم اليه دعاه الى جهاد علي ومطالبته بدم عثمان وصغر له من شأن  
علي رضي الله عنه فقال : والله يا معاوية ما أنت وعلي حملي بعير ليس لك هجرته  
ولا سابقته ولا صحبته ولا جهاده ولا فقهه ولا علمه . والله ان له مع ذلك لحظا  
في الحرب ليس لاحد غيره . ولكني قد تمودت من الله تعالى احسانا  
وبلاء جيلاً فما تجعل لي ان شايعتك على حربه وأنت تعلم ما فيه من  
الغرر والخطر :

قال معاوية : حكمك : قال عمرو : مصر طعمة : فتلكا معاوية وقال  
له : أبا عبد الله أما تعلم ان مصر مثل العراق : « يريد ان العراق بيد علي  
ومصر بيد عمرو فماذا يبقى له » قال عمرو : بلى ولكنها انما تكون لي اذا  
كانت لك وانما كانت لك اذا غلبت عليا على العراق :

وافترقا فلما حضر عتبة بن أبي سفيان قال لمعاوية : أما ترضى ان تشري  
عمرا بمصر ان هي صنعت لك : وبات تلك الليلة عند أخيه فأسمعه بالليل  
أبياتا يقول فيها :

أيها المانع سيفاً لم يهز      انما ملت علي خزٍ وقر

الي ان قال :

واسحب الذيل وبادر فوقها      وانتهزها ان عمرا ينهز

أعطه مصرا وزده مثاها      انما مصر لمن عزّ فبهز

واترك الحرص عليها ضلة واشتب النار لمقرور يكر (١)  
 ان مصر اعلني اولنا يغلب اليوم عليها من عجز  
 فلما سمع قوله ارسل الى عمرو فاعطاه مصر على ان يعطي عطاءهم  
 وأرزاقهم وما بقي فله. فرجع عمرو الى عبد الله ابنه فقال : الله قد أخذنا  
 مصر : فقال وما مصر في سلطان العرب. فقال له : لا أشبع الله بطنك  
 ان لم تشبعك مصر :

وكتب معاوية بمصر كتابا لعمرو أراد ان يكايده حتى اذا أراد  
 الرجوع عن عهده رجع فكتب اليه فيما كتب « على ان لا ينقض أي  
 عمرو شرط طاعة » فادركها عمرو وكتب « على ان لا تنقض طاعة شرطاً »  
 وهو قلب في العبارة بلغ الغاية في اللطف وقلب المقصود الذي قصده  
 معاوية الى ما يقصده عمرو من ان الطاعة لا توجب التخلي عن مصر  
 على ان معاوية لما استقر له الامر حاول الرجوع على عمرو بمصر  
 ثم أصلح بينهما معاوية بن خديج (٢).

روى ابن عساكر عن أبي عون قال : لما صار الامر كله في يدي  
 معاوية استكثر طعمة لعمرو ما عاش : ورأى عمرو ان الامر كله قد صلح  
 به وبتيديره وعنايته وسعيه فيه وظن ان معاوية سيزيده الشام مع مصر :  
 فلم يفعل معاوية. فتذكر عمرو لمعاوية فاختلفا وتغالظا. وتميز الناس وظنوا  
 انه لا يجتمع أمرهما. وكتب بينهما كتابا وشرط فيه شروطا لمعاوية وعمرو

(١) قوله واشتب النار أي أشعلها. وقوله لمقرور يكر المقرور الذي أصابه

البرد ويكر بمعنى ينقبض (٢) ضبطه ابن الاثير في التاريخ ابن خديج بالخاء المهملة وجاء  
 في أسد الغابة له أيضا بالخاء المعجمة وفي أكثر كتب الاخبار كذلك



خاصة والناس عامة وإن عمرو ولاية مصر سبع سنين ، وعلى أن علي عمرو السمع والطاعة لمعاوية . وتوثقا وتماهدا على ذلك وأشهدا عليهما به شهودا ثم مضى عمرو بن العاص إلى مصر واليا عليها وذلك في آخر سنة تسع وثلاثين فوالله ما مكث سنتين أو ثلاثا حتى مات :

ولا يتبادر إلى ذهن القارئ من قوله في هذه الرواية « لما صار الأمر كله في يدي معاوية الخ » أن مصر انتهت إلى معاوية بعد استفتاء معاوية للخلافة وموت علي والحسن رضي الله عنهما كلا بل أخذ عمرو مصر من محمد بن أبي بكر لما كان واليا على مصر من قبل علي رضي الله عنه كما ستري بعد

هذا وكان جرير بن عبد الله البجلي ينتظر جواب معاوية لهلي فاستشار معاوية عمرا فيما يصنع فقال إن رد ربيعة عن علي خطر شديد ورأس أهل الشام شرحبيل بن السمط الكندي وهو عدو لجرير المرسل إليك فابعث إليه ووطن له ثقاتك فليفشوا في الناس أن عليا قتل عثمان . وليكونوا أهل رضي عند شرحبيل . فانها كلمة جامعة لك أهل الشام على ما تحب وإن تعلقت بقلب شرحبيل لم تخرج منه بشي أبدا

ف فعل معاوية ما أشار به عمرو كما سند كره في محله أن شاء الله فاعزى شرحبيل بحرب علي وتم لمعاوية ما أراد من جمع أهل الشام على حربه وكان بعد ذلك ما كان من حرب صفين وغيره مما سيرد في هذا الكتاب إن شاء الله

مهد عمرو لمعاوية بدهائه ما مهد وارتحل معه إلى صفين حيث كانت الحرب بين علي ومعاوية فأتى هناك بمكيدتين دلتا على عظيم دهائه

وكبير عقله الا انها كانتا كالأبركان اذا تقعر، لا يبقى ولا يذر، فاما المكيدة الأولى : فهي اشارته برفع المصاحف في وجوه أصحاب علي وذلك ان عمرا كان في آخر يوم من أيام صفين يحياي الاشترا فقال لوردان . ولاء : أتدري مامثلي ومثلك ومثل الاشترا : قال لا : قال كالأشتر ان تقدم عقر وان تأخر عقر لئن تأخرت لأضربن عنقك : قال أما والله يا أبا عبد الله لا وردنك حياض الموت ضع يدك على عاتقي : ثم جعل يتقدم ويقول لا وردنك حياض الموت واشتد القتال . فلما رأى عمرو أمر أهل العراق قد اشتد وخاف الهلاك قال لمعاوية هل لك في أمر أعرضه عليك لا يزيدنا الا اجتماعا . ولا يزيدهم الا فرقة : قال نعم : قال نرفع المصاحف ثم نقول لما فيها : هذا حكم بيننا وبينكم : فان أبي بعضهم ان يقبلها وجدت فيهم من يقول ينبغي لنا ان نقبل . فتكون فرقة بينهم . وان قبلوا ما فيها رفعنا القتال عنا الى أجل

فرفعوا المصاحف بالرماح وقالوا : هذا حكم الله بيننا وبينكم . من لشغور الشام بعد أهله « أي من يحمها من العدو » من لشغور العراق بعد أهله : فلما رآها الناس قالوا نحب الى كتاب الله :

ومن ثم استعرت نار الفتنة بين جند أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والزموه بوضع السلاح على غير رضا منه بما صار بعد ان كادت جنوده تدحر جنود الشام

إوما المكيدة الثانية فهي خداعه لابي موسى الاشعري يوم التحكيم حتى خدعه وقدمه على نفسه فخلع صاحبه وثبت عمرو صاحبه كما سيرد تفصيل هذه الأخبار فيما يأتي من هذا الكتاب ان شاء الله



اجتهد عمرو بن نصره صاحبه وتأيد جانبه فتجح في مكيدته الاولى والثانية لكن ماذا كان من وراء ذلك الأيد؟ وماذا نشأ عن ذلك الكيد؟ ان غاية ما كان يرجوه عمر بن العاص من وراء المكيدة الاولى ان يقبل دعاء قوم ويرفضه آخرون فيدب الفشل حيناً في جيش علي بن أبي طالب (ض) يلم في غضونه جيش معاوية شمه ويعد للكرة عدتها أو يعد عمرو الامر حيلته ويهيئ لعمل آخر أسبابه فجاءه الامر فوق ما أراد ووقع سمه وراء الغرض اذ كانت كلمته أشبه بنار وقعت على بارود فالتهب، وأصاب جسمه فاضطرب، فزعت من القوم نازعة كأنها كانت في عقل فتدشطت، ونعت نائمة كأنها كانت في قمص فافلتت، فتادت الى م تمضنا هذه الحرب بناها، وعلام تأخذنا قریش بجريرتها، ومالنا والامراء من عدنان أو قحطان وأمير كل امرء دينه، وحاكمه وجدانه، هلم فلنخرج عن جماعة الامراء، ولنقتلهم في ايلة ظلماء، ونثير على الامة كلها غارة شعواء، فاما ان تقي معنا الى كتاب الله. وأما ان تموت شهداء

هؤلاء هم الخوارج الذين كانوا فتنه وضراً على علي وأصحابه، ومعاوية واحزابه، ومروان وجنده، وعبد الملك وكيده، والخلفاء من بعدهم. صبغوا أديم الارض بدماء المسلمين، وكدروا صفاء الدول عدداً طويلاً من السنين، ولولا غلو في معتقدهم، وانغراب في بؤادر السنهم، وتطرف في مذهبهم، استلحموا به الناس قتلاً وحرباً لالتف الناس لهم، وأخذوا جميعاً اخذهم، فاستأصلوا جذور الارستقراطية من اعماق الوجود، وقلبو الأوضاع الدول، ولكن أكلتهم الحروب، وفرق جمعهم الخلفاء، وأضعفهم الشذوذ في

الاعتقاد، فلم يصلوا الى مبتغاهم وضاع أثرهم (١) بعد ان ضاع تبعهم اللهم  
الا أثر في النفوس تركوه، وطريقا لحرية القول مهدوه، فذب في الامة  
من ذلك اليوم ديب الجدل لكن في الدين، وحُبب اليهم الانطلاق لكن  
عن قيود الوحدة في المشرب والفكر، والكلام على هذا نستوفيه في  
غير هذا المحل ان شاء الله

هذا ما انتجته مكيدة عمرو الاولى ولو علم بمثل هذه النتيجة لما فعل  
(واما المكيدة الثانية) فحسبها ان حولت قواعد الخلافة الشرعية الى الملائكة  
المعضوض، والشورى الى المغالبة، والاختيار الى الوراثة، ولو استقرت  
الخلافة لابن أبي طالب رضي الله عنه بعد اذ ذهب مناظروه من اقبال  
قريش لما بقي للمغالبة بعده أثر لان النضر الذين كان لهم السابقة والتقدم  
على الناس والتزوع الى تلك الرياسة العظمى وكان الناس يساقون معهم طوعا  
بحكم التقدم والشرف والسابقة قضوا ولم يك يبق بعد ذلك للناس وجهة  
يتوجهون اليها الاختيار السابقين في الاهلية لرياسة الامة وكانت رسخت  
ليومئذ في نفوس الامة مبادئ الشورى ونمت فيهم ملكة الاستعداد لوضع  
قواعد الحكم الديموقراطي على أساس متين فاستحال ان تدكه أيدي  
المتغالبين على الملك، الطامعين في استعباد الناس،

الملك طرفان مطلق ومقيّد فتنازعهما علي ومعاوية فكان علي آخر

(١) ان الخوارج تفرقوا في مذاهبهم السياسية والدينية فراقشني لم يبق منهم الى هذا العهد  
الا فرقة واحدة تسمى الاباضية ويوجد منها ناس على شواطئ البلاد العربية مما يلي  
البحر الهندي وناس في زنجبار ومثلهم في بلاد تونس والجزائر تغيرت مذاهبهم بتغير  
الزمان وتطاوله



الامراء المقيدون، ومعاوية أول الامراء المطلقين، ومع ما عرف عن الثاني من الحلم وحسن السياسة وكف يد الظالم التي يبسطها أداة الرؤساء المطلقون فإن هذا لم يغن الامة شيئا عن خلافة علي بن أبي طالب التي كانت أحب الى الامة وأسد سبيلا في مستقبل الايام للخلافة الشرعية وضم عقد الرعية كافة في ملك واحد تتوحد فيه مشاربهم السياسية فينقطع دابر النزاعين الى الملك من غير ذوي الاهلية، وينحسم أصل النزاع على السلطان أو التسلط على الرعية، فيكون الناس أمة واحدة تخضع لقانون واحد. وهيئات للمسلمين ذلك بعد مكيدة عمرو وهيئات، والكلام على هذا طويل سنفصله فيما هوأت

قلنا فيما تقدم ان عمرو بن العاص انما كاد ما كاد وذل بعهد مع معاوية لا ينظر الى ما نصير اليه الامور في مستقبل السنين بل ينظر الى قضاء لبانة عرضت له والاعمال التي يترتب عليها من النتائج العظمى ما ترتب على عمل عمرو وممالأته لمعاوية هي أمور مخبوءة في باطن الايام يتبع بعضها بعضها في الظهور وقد لا تظهر بمثل احتكاك عمرو أو أشد منه أيضا فلا ينبغي الاغراق في مؤاخذة عمرو بن العاص مادامت تلك النتائج غير مقصودة له بالذات وانما جاءت بالعرض لاسيما وانه ربما كان يرمي الى غرض آخر من ممالأته لمعاوية وهو مصير الخلافة اليه اذا قضى علي ومعاوية رضي الله عنهما في تلك الحرب. يدلك عليه تقريره بمعاوية في كثير من المواضع ليطوح بنفسه الى الهلاك

ومنها تقريره له في مبارزة علي بن أبي طالب في وقعة صفين وتحرير الخبر ان علي بن أبي طالب (رض) نادى معاوية: علام يقتل الناس بيننا

هلم أحاكمك الى الله فأنا قتل صاحبه استقامت له الامور :

فقال له عمرو : أنصفك : قال معاوية : ما أنصفت انك لتعلم انه لم يبرز اليه أحد الا قتله : فقال له عمرو : ما يحسن بك ترك مبارزته : فقال له معاوية : طمعت بها « أي الخلافة » بعدي

ومنها اغراؤه له بقتل أسرى صفين وقد كان عند علي بن أبي طالب أسرى أطلقهم في تلك الساعة فجاءوا الى معاوية وان عمرأ ليكلمه في قتل أسراه : فقال له معاوية لو أطمعناك في هؤلاء الاسارى لوقعنا في قبيح من الامر

ومنها اغراؤه له بقتال قيس بن سعد بن عبادة بعد تنازل الحسن له عن الخلافة وقد كان قيس من شيعة علي ومعه جيش كثيف كلهم مستقفل خوف الوقوع بعد صلح الحسن في يدي معاوية وكان قيس من أشجع الناس ودهاتهم في وقته فأبى معاوية حربه وأعطاه وأصحابه الامان . ولو حاربه لكان معه على خطر عظيم يعرفه عمرو بن العاص كما عرفه معاوية أيضا فلم يقع فيه

وبالجملة شايع عمرو معاوية وهو يحب لنفسه أكثر مما يحب له وأخذ مصر طعمة منه وكان بعد وقعة صفين والتباس الامور وقع الفشل في المسلمين وظهرت الفوضى في البلاد واختلف الناس على محمد بن أبي بكر في مصر وهو أمير عليها من قبل علي (رض) فاستشار معاوية أصحابه في أخذ مصر فأشاروا عليه بارسال عمرو وكتب الى شيعة عثمان بمصر فأجابهم مسلمة بن مخلد ومعاوية بن خديج بسرعة العمل وبعث الامداد فسير عمراً ومعه عشرة آلاف مقاتل فتلقاه محمد بن أبي بكر بالقيين فانهزم



ثم اختفى في خربة أخذها منها معاوية بن خديج وقتله وصنعت مصر لعمرو  
ابن العاص في خلافة معاوية ولبث أميراً عليها نحو سنتين أو ثلاث  
وتوفي وهو أمير عليها

ومن أخباره مع معاوية ما رواه ابن عساكر أن معاوية دعا عمرو بن  
العاص «يوم التحكيم» وهو متحزم عليه ثيابه وسيفه وحوله أخوته وأناس  
من قريش وقال يا عمرو: إن أهل الكوفة أكرهوا علياً على أبي موسى وهو  
لا يريدك ونحن بك راضون. وقد ضم إليك رجل طويل اللسان قليل  
المدية له بعد حفظ من دين. فإذا قال فدعه فليقل ثم قل وأوجز. واقطع  
المفصل. ولا تلقه بكل رأيك. واعلم أن خفي الرأي زيادة في العقل.  
فإن خوفك بأهل العراق فخوفه بأهل الشام. وإن خوفك بعلي فخوفه  
بمعاوية. وإن خوفك بمصر فخوفه باليمن. وإن أنك بالتفسير فاته بالجميل.  
فقال له عمرو يا أمير المؤمنين أنت وعلى رجلا قريش ولم يقل في  
حربك مارجوت. ولم تأمن بما خفت: ذكرت أن لعبد الله ديناً وصاحب  
الدين منصور وإيم الله لا بين علة ولا ستخرجن خبيثه ولكن إذا جاءني  
بالإيمان والهجرة ومناقب علي فمأسيته أن أقول:

فقال معاوية: قل ماتري فقال له عمرو فهل تدعني وما أرى: وخرج  
منضياً فقال لأصحابه إنما أراد معاوية أن يصغر أبا موسى لانه علم أني  
خادعه فأحب أن يقول: لم يخدع أريباً: فقد كذبت بالخلاف عليه وقال  
في ذلك شعراً

يشجعني معاوية بن حرب      كأي للخوادث مستكين  
واني عن معاوية غني      بحمد الله والله الممين

## في أبيات

فلما بلغ معاوية شعره غضب من ذلك وقال : لولا مسيره كان لي فيه رأي : فقال عبد الرحمن بن أم الحكم : أما والله إن أمثاله من قريش لكثير ولكنك ألزمت نفسك الحاجة إليه فآزمتها لثني عنه

وأنت ترى من هذا ومما تقدم من أخباره معه أنهما كانا متفقين ظاهراً متنافرين باطناً وإن عمراً لم يشايح معاوية رضي الله عنه حباً به أو مودة له بل طلباً للرياسة ولم يكن معاوية أيضاً بأقل بغضاً له منه يدلك عليه ما روي أن معاوية قال يوماً لجلسائه : ما أعجب الأشياء فقال يزيد : أعجب الأشياء هذا السحاب الراكد بين السماء والأرض لا يدعمه شيء من تحته ولا هو منوط بشيء من فوقه : وقال آخر : حظ يناله جاهل ، وحرمان يناله عاقل ، وقال آخر أعجب الأشياء ما لم ير مثله : وقال عمرو ابن العاص : أعجب الأشياء أن المبطل يغلب الحق : ( يعرض ببلي ومعاوية ) فقال معاوية : بل أعجب الأشياء أن يعطي الإنسان ما لا يستحق إذا كان لا يخاف ( يعرض بعمر وومصر التي أخذها طعمة ) فنفت كل منهما بما في صدره من الآخر وهذا يدل على أن علياً رضي الله عنه لو تألف عمراً واستدناه إليه لانتفع به ولصدقه الخدمة أكثر منها لمعاوية ولكن اغراق علي في حب الفضيلة دعاه إلى ترك الحيلة بمثل عمر كما دعاه إلى عدم قبول إشارة من أشار عليه بتألف معاوية وتبئته على ولاية الشام كما ترى بعد





### ❦ باب ❦

❦ نبذة من أقواله وأخباره ❦

#### ❦ أقواله ❦

رُوي عمرو بن العاص بمصر وهو على بغلة قد شاب وجهها من الهرم ف قيل له : أيها الأمير تركب هذه البغلة : قال : اني لا أمل دابتي ما حملتني . ولا زوجتي ما أحسنت عشتري . ولا جايسي ما لم يصرف وجهه عني . وروى ابن عساكر انه قال لابنه يوما : يا بني امام عادل ، خير من . طروايل ، وأسد خطوم ، خير من امام ظلوم ، وامام ظلوم عشوم ، خير من فتنة بدوم ، يا بني مزاحمة الاحق خير من مصاحفته ، يا بني زلة الرجل عظم يجبر ، وزلة اللسان لا تبقي ولا تذر ، يا بني «استراح من لا عقل له» : فأرسلها مثلاً وروى أيضا ان عمرو بن العاص قال يوما لمعاوية : ان الكريم يصول اذا جاع ، والثلثم يصول اذا شبع ، فسد خصاصة (حاجة) الكريم ، وأقم الثلثم ،

وفي رواية أخرى له : قال عمرو بن العاص لمعاوية : يا أمير المؤمنين لا تكون بشيء من أمور وعينك أشد تمعداً لخصاصة الكريم حتى تعمل في سدها ، ولطفيان الثلثم حتى تعمل في قمع ، (ازالته) واستوحش من الكريم الجائع ، ومن الثلثم الشبعان ، فان الكريم يصول اذا جاع ، والثلثم يصول اذا شبع :

وهذا الكلام من بدائع الحكم ومن أسد النصائح وزوي أيضا عن هشام الكابي عن أبيه قال : قال معاوية لعمر بن

العاص : من أبلغ الناس ؟ قال من كان رأيه راداً لهواه . قال فمن أسخى الناس ؟ قال من بذر دنياه في صلاح دينه . قال فمن أشجع الناس ؟ قال من ردّ جهله بحلمه :

وعن سفيان بن عيينة . قال قال عمرو بن العاص : ليس العاقل الذي يعرف الخير من الشر . ولكنه الذي يعرف خير الشرين

وروى ابن عساكر عن عمرو أنه قال : الرجال ثلاثة . فرجل تام . ونصف رجل . ولا شيء ، فأمّا الرجل التام فالذي يكمل دينه وعقله فإذا أراد أمراً لم يمضه حتى يستشير أهل الرأي والالباب ، فإذا وافقوه حمد الله وأمضى رأيه فلا يزال كذلك مضيه موقفاً والنصف رجل الذي يكمل الله له دينه وعقله فإذا أراد أمراً لم يستشر فيه أحداً وقال أي الناس كنت أطيعه أو أترك رأئي لرأيه . فيصيب ويخطئ : والذي لا شيء الذي لا دين ولا عقل له ولا يستشير في الأمر . فلا يزال ذلك مخطئاً مدبراً ، والله أني لاستشير في الأمر الذي أردته حتى خدمني . وماعلي بعرض عقولهم وأسمع : وسأله معاوية بن أبي سفيان : ما السرور يا أبا عبد الله ؟ قال الغمرات ثم تنجلي « كناية عن الخلاص من الشدة »

وعن سفيان بن عيينة قال قال عمرو بن العاص : ما وضعت عند أحد من الناس سراً فأفشاه فلمته . أنا كنت به أضيق صدرا حتى استودعته إياه : ومن غرر أقواله ما نقله صاحب سراج الملوك وهو :

موت ألف من العلية أقل ضرراً من ارتفاع واحد من السفلة وهو قول حق أجمع عليه الحكماء وأيده التجارب إلا أنه لا يسلم من كل الوجوه وإنما هو يتطبق على من كان خسيس الفطرة دني النفس



يرتفع من حضيض المهانة بوسائط سائلة وأسباب غير طبيعية فهذا مهما بلغ من علو المكانة فإنه بعيد عن الفضيلة لأنه لم يستسك في ارتقائه بأسبابها، ولم يأت البيوت من أبوابها، فيكون شراً في مبدأ أمره، شراً في منتهاه، ففي ارتقائه شراً على الناس لأنه يستعمل نعمة الارتقاع آلة للاضرار بالناس ووسيلة للاستكثار من متاع الحياة الدنيا ولو من غير طريقه المشروعة لهذا نهى الحكماء عن توسيد المناصب العالية في الحكومة للسفلة لئلا يفسد السفلة أمرها، ويوهنوا بنيانها، ويرى بعضهم في هذا العصر لهذا السبب أن أحسن الدول حكومة وأضبطها إدارة وأسدّها عملاً وأسدّها من آفات الرشا وسوء القصد دولة انكثرت التي مع أنها دولة ملكية مقيدة تشبه حكومة الاشراف الارستقراطية لأنها قائمة على دعائم الاشراف واهل الفنى والثروة لا توسد مناصبها العالية الا لاهل البيوتات العريقة بالمجد والامارة وهم القابضون على أزمة الدولة المباشرون لشؤونها المعظمى وهذا وان كان يخالف من بعض الوجوه مذاهب الشعوب الديمقراطية والحكومات الشورية الا انه يوافق أصول التجارب وينطبق في كثير من الاحوال على مقاصد الحق والعدل والكلام عليه يحتاج الى بيان وتمحيص وربما نعود إليه في محل آخر ان شاء الله

هذا من جهة من ينطبق عليه قول عمرو بن العاص واما جهة من لا ينطبق عليه فهو الذي يرتفع بأسباب طبيعية ويريد بالطبيعية لاستعداد الجد والعمل لا الفطرة والاتفاق أو التذرع بالوسائط السائلة غير المشروعة فإن من يرتقي باستعداده وجدده ويكون بطبعه عالي النفس سليم الفطرة يرتقي بحكم الاستعداد والفطرة من طريق الفضيلة فيكون فاضلاً في مبدأ

أمره فاضلا في منتهاه فلا يستعمل ارتقاعه سلاحا يتهجم به على الناس بل بالعكس يستعمله لمعونة الناس فهذا لا مضره من ارتقاعه بل ارتقاعه ضروري لازم بحكم العقل والعدل فلا يشمل معنى قول عمرو ولعله لا يعنيه ولكن بالأسف ان أمثال هذا عددهم قليل ، في كل قبيل ،

### خطبة له

رأينا في تاريخ ابن عساكر خطبة تقيده لعمرو بن العاص من أحسن أقواله يوصي بها الناس بالقصد وعدم السرف وحسن معاملة القبط وصرف العناية الى خيل الجند بالقيام على تربيتها وسمتها وغير ذلك من الوصايا الجميلة النافعة رواها ابن عساكر عن بَحِير بن داخر المعافري قال :

ركبت أنا ووالدي الى صلاة الجمعة وذلك آخر الشتاء بعد حم (كذا) النصراني أيام يسيرة فأطلقنا الركوع اذ أقبل رجال بأيديهم السياط يؤخرون الناس فذعرت فقلت يا أبت من هؤلاء ؟ قال يا بني هؤلاء الشرط . واقام المؤذن الصلاة فقام عمرو ابن العاص على المنبر فرأيت رجلا قصيرا قائما أدعج أبلج (١) عليه ثياب موشية (أو موشاة) كأن بها العقيان تتألق (٢) عليه ، وعليه عمامة وجبة فحمد الله وأثنى عليه حمداً موحزاً وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ووعظ الناس فأمرهم ونهاهم فسمعتهم يحض على الزكوة وصلة الرحم وينهى عن الفضول وكثرة العيال وقال في ذلك

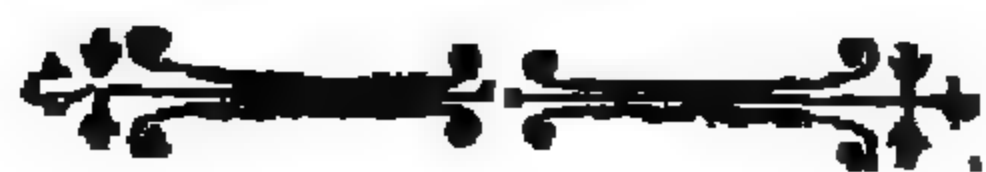
يا معشر الناس آياي وخلالا را بما أقامته ادعوا الى النصب بعد الراحة والى الضيق بعد السعة والى الذلة بعد العز . آياي وكثرة العيال ، وانخفاض الحال ، وتضييع المال ، والقليل بعد القال ، في غير ذلك ولا توال ، وثم انه لا بد من فراغ يأول المرء اليه في توديع جسمه ، والتدبير لشأنه ، وتخليته بين نفسه وبين شهواتها ، فمن صار الى ذلك فليأخذ بالقصد (٣) والنصيب الأقل ولا يضيع المرء في فراغه نصيب نفسه من العلم فيكون من الخير باطلا ، وعن حلال الله وحرامه

(١) الادعج اسود العين الابلاج المضي المشرق (٢) العقيان الذهب الخالص (٣) أي بالا اعتدال



عادلاً، يا معشر الناس قد تدلت الجوزاء وركبت الشعرى، واقلعت (١) السماء، وارتفع الوقاء، وطاب المرعى، ووضعت الحوامل، ودرجت السماثم (٢) وعلى الراعي حسن النظر. فحي بكم على بركة الله على ريفكم فتاولوا من خيره ولبنه، ومرايقه وصيده، وأربعوا بخیلكم وأسمنوها وصونوها وأكرموها فانها اجتتكم (٣) من عدوكم وبها تتالون مغانمكم وأثقالكم. واستوصوا بمن جاورتم من القبط خيراً. وآياي والمومساة (٤) المفسدات قاتن يفسدن الدين ويقصرن الهمم. حدثني عمر أمير المؤمنين أنه سمع رسول صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الله سيفتح عليكم بمصر فاستوصوا بقبطها خيراً فإن لكم منهم صهراً وذمة»، فكفوا أيديكم وفروجكم وغضوا أبصاركم. فلا علمن ما أتاني رجل قد أسمن جسمه وأهزل فرسه (٥) وأعلموا أني معترض الخيل كاعتراض الرجال فمن أهزل فرسه من غير علة حططته من فريضته قدر ذلك. وأعلموا انكم في رباط إلى يوم القيامة لكثرة الأعداء حولكم، ولا يشراف قلوبهم اليكم، وإلى داركم، معدن الزرع والمال والخير الواسع والبركة التامة. حدثني عمر أمير المؤمنين أنه سمع رسول الله (ص) يقول: (إذا فتح الله عليكم مصر فأتخذوا فيها جنداً كثيفاً فذلك الجنـد خير أجنـاد الأرض) فقال له أبو بكر: ولم ذاك يا رسول الله؟ قال: (لأنهم في رباط إلى يوم القيامة) فاحذوا ربكم معشر الناس على ما ولاكم واقبموا في ريفكم ما بـد لكم. فإذا يبس العود، وسحق العمود، وكثر الذباب وحمض اللبن وصوح (٦) البقل وانقطع الورد في على فسطاطكم على بركة الله، ولا يقدم من أحد منكم على عياله إلا ومعه تحفة لعياله على ما أطاق من سعة أو عسرة اهـ

(١) واقلعت السماء أي كفت وهو كناية عن انقطاع المطر (٢) كذا في الأصل ولعلها السواثم وهي الماشية (٣) الجنة هي الوقاية (٤) العواهر (٥) جواب قسم محذوف أكد بالنون الثقيلة وما مصدرية أي فوالله لا علمن أتيان رجل موصوف بما ذكر وفي طيه من الترهيب البليغ ما لا يخفى وقدين بعد جزء من فعل ذلك بقوله فمن أهزل فرسه الخ (٦) صوح أي يبس اعلاه



## ﴿ أخباره ﴾

(من أخباره في حسن الخلق) مرواه بن عساكر عن الشعبي عن قبيصة بن جابر قال صحبت عمرو بن العاص فما رأيت رجلاً أميناً طريقاً ولا أحلم جليساً منه :

وعن قبيصة أيضاً قال : صحبت عمر بن الخطاب فما رأيت رجلاً أقرأ لكتاب الله ولا أفقه في دين الله ولا أحسن مداراة منه ، وصحبت طلحة بن عبيد الله فما رأيت رجلاً أعطى لجزيل من غير مسألة منه ،

وصحبت معاوية بن أبي سفيان فما رأيت رجلاً أثقل حلماً منه وصحبت عمرو بن العاص فما رأيت رجلاً أميناً (أو قال أنصع) طريقاً منه ولا أكرم جليساً ولا أشبه سريرة بعلائية منه وصحبت المغيرة بن شعبه فلو أن مدينة لها ثمانية أبواب لا يخرج من باب منها إلا بالمرحى لخرج من أبوابها كلها : ونادت امرأته مرة جارية لها فإبطأت فقالت يا زانية : فقال لها عمرو أو رأيتها تزني؟ قالت لا . قال لتضربن بها يوم القيامة سبعين سوطاً : فطابت من الجارية العفو فقال يصح العفو إذا اعتقتها فاعتقتها

(ومن أخباره) التي تدل على علمه وتمتله وبمده عن الأوهام مرواه ابن عساكر عن موسى بن علي قال سمعت أبي قال : كنت مع عمرو بن العاص بالأسكندرية فأنكسف القمر فاصبحنا مع عمرو فقال له رجل من القوم لقد حدثنا شيطان هذه المدينة أن القمر سينكسف من الليلة : فقال رجل من الصحابة كذب عدو الله هذا . هم علموا ما في الأرض فما علمهم ما في

السماء ! قال فلم يرد عمرو عليه بذلك كثيراً ثم قال له : إنما الغيب خمسة فما سوى ذلك يعلمه قوم ويجهله آخرون : ثم قرأ الآية (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس بأي أرض تموت) إلى آخر الآية

ولا شك أن هذا الدليل الكتابي يفهم الرجل بل وينبه كل غافل جاهل بسنن الله وحكمة الخلق أن الله تعالى لم يحجب عن العقل شيئاً من أسرار الوجود ولم يحرم على الإنسان أن يتناول بالبحث والنظر ما شاء من مجالي الطبيعة وأرشده إلى أن الغيب الذي يعلمه الله وحده هو غير ما يتوهمه العقل أحياناً عند تضاد له عن إدراك الشيء وضعفه عن الوصول إليه

وحبذا لو تنبه إلى حكمة الله هذه الذين يقولون هذا حلال وهذا حرام ويحولون بين المرء وعقله بغيا من عند أنفسهم وتحكموا في الدين وصرفاً للأمة عن الأخذ بالعلوم النافعة التي قام بها الآن مجد الامم واصبح المحرومون منها على وشك العدم وليس بعد شاهد البيان برهان

(ومن أخباره) ما رواه صاحب الأغاني قال حضرت وفود الانصار باب معاوية بن أبي سفيان فخرج اليهم حاجبه أبو ذرة فقالوا له استأذن للانصار فدخل اليه وعنده عمرو بن العاص فاستأذن لهم . فقال له عمرو ما هذا اللقب يا أمير المؤمنين ؟ أردد القوم إلى انسابهم . فقال «أي الحاجب» هي كلمة أن مضت عرتهم ونقصتهم والآن فهذا الاسم راجع اليهم : فقال له «أي عمرو» اخرج فقل من كان ههنا من ولد عمرو بن عامر فليدخل فقالها الحاجب . فدخل ولد عمرو بن عامر كلهم إلا الانصار . فنظر معاوية إلى عمرو نظراً منكراً فقال له باعدت جداً . فقال اخرج فقل من كان ههنا



من الاوس والخزرج فليدخل : فخرج فقالها فدخلوا يقدمهم النعمان بن  
بشير الانصاري وهو يقول :

ياسعد لا تجب الدعاء فمالنا      نسب نجيب به سوى الانصار

نسب تخيره الاله لقومنا      أثقل به نسباً الى الكفار

ان الذين ثووا يدر منكم      يوم القليب هم وقود النار

فقال معاوية لعمره : قد كنا لا غناء عن هذا اه

ولا ندري ان كان أراد عمرو بهذا المباحدة بين معاوية وبين الانصار  
اثماً لمقاصده السياسية في إغراء مثل الانصار بمعاوية أو هو يريد الخط  
من قدر الانصار فقط لانهم شايعوا علي بن طالب أيام الفتنة خلا النعمان  
ابن بشير فانه كان من شيعة معاوية يومئذ

(ومن أخباره في استعطاف الخاطر والاعتذار) مارواه محمد بن سعيد  
عن ابراهيم بن حويطاب ونقله في العقد قال : قال عمرو بن العاص لعبد الله بن  
عباس بعد قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه . ان هذا الامر الذي نحن فيه  
وأنتم ليس بأول أمر قادم البلاء وقد بلغ الامر بنا وبكم الى ما ترى وما أبت  
لنا هذه الحرب حياة ولا صبراً ولسنا نقول ليت الحرب عادت ولكننا نقول  
ليتها لم تكن كانت فانظر فيما بقي بغير ما مضى فانك رأس هذا الامر بعد علي  
فانك أمير مطاع وه أمور مطيع ومشاور مأمون وأنت هو :

وليس أحسن من هذا الكلام تملصاً واعتذاراً ولا أبلغ منه في رأب

الصدع وجمع القلوب . وقد نقل في العقد خبراً آخر عن عمرو وابن عباس فيه

من التهاثر والسياب ما يدل على وضعه فلم نشأ نقله أدباً مع أولئك الرجال

(ومن أخباره في التقي والانابة) مارواه ابن عساكر عن عمرو بن

شعيب عن أبيه قال : وقع بين المغيرة بن شعبة وعمرو بن العاص كلام في الوهط (وهو بستان لعمرى بالطائف) فسيبه المغيرة فقال عمرو بن العاص : يال هصيص يسبني المغيرة : فقال له عبدالله ابنه : انالله وانا اليه راجعون أدعوة القبائل وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها : فاعتق عمرو بن العاص ثلاثين رقبة عنها

وطالما كان يتحاشى هذه الدعوة كبار الصحابة لما فيها من تفريق الكلمة والرجوع الى العصبية وقد نهى عنها رسول الله أشد النهي جمعا لكلمة الامة واستمساكا بوحدة الدين وتأليفا للقلوب ولكن تهاون الناس بهذه الرابطة الكبيرة فرق بينهم في المشارب والاهواء والغايات فانقلبَت الامة حربا على بعضها يتجاذبها الامراء أو المتوثبون على الملك تارة باسم الجنسية وأخرى باسم المذهب وآونة باسم الدين حتى أنهكوا قواها وذهبوا بآثار مجدها وسطوتها ولا يزال كثير منهم لهذا العهد ينتحون أسباب التفريق انتحالا توصلا للرياسة ولا سيما في شبه جزيرة العرب التي تفرق أهلها قديما وجماعات واصبحوا فوضى مع اهواء الامراء المديدين وقد كانت أحق بان يجمع أهلها رابطتا الدين والجنس كما جمعهم النبي صلى الله عليه وسلم على كلمة الاسلام فعملوا بقوة اجتماعهم ما لم تستطع عمله أمة قط ولكن أين من يمل والاهواء غالبة والعلم يجري السنين الطبيعية مفقود والنفوس عن الاتعاظ بما لحق أكثر ائثار العربية من الاختلال الاجنبي غافلة والله أعلم بماقبة الامور

وأخرج بن عساكر عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص ان عمرو بن العاص كان يسرد (يتابع) الصوم وكان يقول سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول «ان فصلا بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر» :  
 وروي عن ربيعة بن رليط قال : سمعت عمرو بن العاص وهو يصلي  
 بالليل وهو يبكي ويقول : اللهم آتيت عمراً مالا فان كان أحب اليك ان  
 تسلب عمراً ماله ولا تعذبه بالنار فاسلبه ماله . وانك آتيت عمراً أولاداً فان  
 كان أحب اليك ان تشكّل عمراً ولده ولا تعذبه بالنار فاشكّله ولده . وانك  
 آتيت عمراً سلطاناً فان كان أحب اليك ان تنزع منه سلطانه ولا تعذبه  
 بالنار فانزع منه سلطانه .

### باب

( وفاته وولده )

( وفاته وكلمة مجملة فيه )

قضى عمرو بن العاص حياته كلها بالجد وطلب العلاء كما رأيت فاقصد  
 غاية الا بلغها ولم يبال بالعقبة تقوم دونها وكان له بين ذلك هنات تغفر له  
 في جانب جهاده العظيم في فتوح مصر وغيرها ولا يلام على شيء من أمور  
 الفتنة التي انعمت فيها قریش كلها وسافوا الأمة اليها الا بما يلام به سائرهم  
 وانما هو سبقهم باعماله الكبار بالاضافة الى شهرته بالدهاء وحبّه للظهور  
 ومهما ترتب على اعماله تلك من النتائج في مستقبل الدولة فانه غير مقصود  
 له بالذات كما أبنا ذلك فالعدل والحق يقضيان على من عرف تاريخ الرجل  
 ان يقر له بثبات الجاش وقوة الارادة وصدق الزيمة والرأي وانه من  
 رجال الانسلاّم العظام وحسبه انه كان من اعوان عمر بن الخطاب وامرأته  
 الكبار وعمرو رضي الله عنه لا يضع ثقته بغير الا كفاء كما هو معروف عنه ونحن



لا يشك كما لا يشك عاتل معناني ان ممالأته علي بن أبي طالب إنما كانت لأعراض هذا عنه ولو رغب فيه لوجد منه من صدق الخدمة وجميل الصحبة ما وجدته عمر ومعاوية وإنما كان علي رضي الله عنه قليل العناية بأمثال عمرو من رجال السياسة أولاً لثقتهم من نفسه وثانياً لكونه يرى سلوك السبيل السوي في القول والعمل خير صاحب ومعين وهو اعتقاد حق لا يمتد غيره من كان مثل علي بن أبي طالب وفي مرتبته من الفضيلة لكنه رضي الله عنه لم ينظر الى ما اكتنفه من الاحوال وما أحاط به من الدسائس لاسيما وان البيئة في وقته صارت غيرها في زمن أبي بكر وعمر ومع ذلك فقد كانا يسيران سير الوجل ويدفعان في كل وجهة صاحبها ويتألفان قلوب الرجال الذين يشك في صدقهم وصدقاتهم كما تألف رسول الله صلى الله عليه وسلم قلوب المنافقين مع انهم من اعداء الدين

وبالجملة فعمر وبن العاص يعد علي حسن بلائه في الاسلام وسلامة يقينه من دهاة الامة في عصره وكبار رجالها الذين افتتحوا الممالك ورفعوا منار الدولة لاسيما وانه كان علي جانب من التقى لا ينكر علي مثله كما تقدم وكان شديد الرهبة من الله والخوف مما بعد الموت كما يظهر ذلك من أقواله التي فاه بها قبيل وفاته رحمه الله ورضي عنه

روى ابن عساكر عن ابن شماس المهريري قال : حضرنا عمرو بن العاص وهو في ساعة الموت وولى وجهه الى الحائط وجعل يبكي طويلاً فقال له ابنه : ما يبكيك أما بشرك رسول الله (ص) بكذا أما بشرك رسول الله بكذا قال : ثم أقبل بوجهه فقال : ان أفضل ما يمد علي شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله اني قد رأيتني على اطباق ثلاثة : لقد رأيتني وما أحد

من الناس أبغض إليّ من رسول الله (ص) ولا أحب إليّ أن أكون  
استمكنت منه فقتلته فلو مت على تلك الحال كنت من أهل النار ، فلما  
جعل الله الاسلام في قلبي أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول  
الله لا يأمرك فبسط يمينه فقبضت يدي ، فقال « مالك يا عمرو » فقلت  
أردت أن أشرط . فقال « تشرط ماذا » قلت أن تغفر لي ما تقدم . قال « أما  
علمت يا عمرو أن الاسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها  
وأن الحج يهدم ما كان قبله » فبايعته فما كان أحد أجمل في عيني منه أني  
لم أكن أستطيع أن أملاً عيني . أنه اجلالاً له فلو مت على تلك الحال  
لرحوت أن أكون من أهل الجنة ، ثم ولينا أشياء لا أدري ما حالي فيها  
فاذا أناست فلا تدبني نائحة ولا نار فاذا دنستوني في قبري فسنوا علي التراب  
سنا (أي صبوه صبا) فاذا فرغتم من دفني فأقيموا عند قبري قدر ما ينجر  
جزور ويقسم لحمها حتى أعلم ما أراجع به رسل ربي فاني استأنس بكم اه  
وروي هذا الخبر أيضا من طرق أخرى باختلاف قليل في اللفظ

وروي عن حميد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو أن أباه قال حين  
احتضر: اللهم انك أمرت بأمور ونهيت عن أمور، تركنا كثيرا مما أمرت  
ووقفنا في كثير مما نهيت اللهم لا اله الا انت : ثم أخذ يابئها ما فلم يزل  
يهلل حتى مات : وفي رواية انه وضع يده موضع المغل من ذقنه ثم قال:  
اللهم أمرتنا فتركنا، ونهيتنا فركبنا، ولا تسعنا الا مغفرتك، فكانت تلك  
هجرته حتى مات

وكانت وفاته بمصر يوم الفطر سنة ثلاث وأربعين في خلافة معاوية  
وهو متجاوز السبعين وقيل انه تجاوز الثمانين ودفن في المقطم في جهة النخ

وكان طريق الحجاز كما ذكر ذلك ابن قتيبة . وكان عمرو قصيراً يخضب بالسواد  
وكان غنياً جداً على ما يظهر من سيرته وقد روى ابن عساكر أن عمر أكان  
يقيم كروم الوهط (بستان له بالطائف) بألف ألف خشبة كل خشبة بدرهم  
فالكرم الذي يحتاج إلى خشب بليون درهم كم تكون غلته هذا إذا صح  
الخبر . وقد كان له دور كثيرة منها داره بمصر وتعرف بدار عمرو قرب الجامع  
وكان له دور بدمشق منها دار بجيرون ودار في ناحية باب الجاية بين دار  
اليسعادين وزقاق الهاشميين ودار تعرف بدار بني أحيحة أو بني جحيحة في  
رحبة الزيب ودار تعرف بالمارستان الأول عند عين الحمى كذا جاء في  
تاريخ ابن عساكر وقد ذكر المؤرخون من مقدار ثروته مالا يقبله العقل  
فضربنا صفحاً عن ذكره



### ولده

ولده عبدالله ومحمد وكان عبدالله يكنى أبا محمد وأسلم قبل أبيه  
وكان عاقلاً فاضلاً شجاعاً يضرب بسيفين وكان يقرأ بالسريانية وقد نهى  
والده عن دخول الفتنة وأشار عليه باعتزالها كما رأيت فيما مر طلباً للسلامة  
وتوفي بمكة عن اثنتين وسبعين سنة وله عقب من زوجته عمرة بنت عبيدالله  
ابن عباس وعمرو بن شعيب وكان سرياً ربما قسم في المجلس الواحد من صدقة  
جده خمسين ألفاً كما ذكر ذلك ابن قتيبة اهـ

انتهى الجزء الثالث وهو يشتمل على سيرة أشهر مشهوري الرجال  
في دولة عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعنهم أجمعين . وقد أبطأت بإصدار  
هذا الجزء لمرض ألم بي يقضى علي بتخفيف المطالعة ومراعاة الراحة فارجو



من القراء المعذرة واسأل الله ان يعينني على اتمام الاجزاء التالية انه اكرم مسؤول

### ﴿ أجوبة انتقاد ﴾

انتقد علي كثير من أصدائي ورود خطأ كثير في الجزء الثاني غير ما أصلح في فهرس الخطأ والصواب واستكثرُوا أيضاً ما ورد في ذلك الفهرس وعذري في ذلك ابنته في آخر الجزء وهو المرض الذي ألم بي في أثناء كتابة الجزء وعدم تمكني من مراجعته وتصحيحه حتى في حال الطبع وسأعيد طبعه مصححاً مضبوطاً ان شاء الله تعالى

وطلب الي بعضهم التوسع في أخبار الخلفاء عثمان وعلي ومعاوية والخروج عما شرطته علي نفسي في خطبة الكتاب قائلاً بعد كلام طويل (انك مهدت في تاريخك هذا طريقاً وعرة للمؤرخين والكتاب في اطلاق حرية الفكر والقلم من أسر التقليد والقاء الكلام على عواهنه وسرد الحوادث سرداً لا تظهر منه حقيقة تاريخ الاسلام . وكما انك السابق بين مؤرخي المسلمين من أهل العربية في تحكيم العقل في أخبار التاريخ وتتبع مواضع النقد وبيان الاسباب والنتائج على اسلوب قد أشربته العقول وسيكون قدوة لمؤرخي المسلمين وهذا ما تمناه فانا نسألك ان تقلدنا ذلك القيد الذي قيدت به نفسك في صدر الجزء الاول ولا تضن بالتوسع في أخبار الفتن التي أشرت اليها لان التوسع بها وحدها توسع في تاريخ الاسلام كله) الخ ما قال وجوابنا عنه اني مع الشكر لحسن ظن ذلك الفاضل بي عترف باني أضعف من خط القلم وكتب في التاريخ وكل ما علقته على الحوادث من النقد والبيان انما هو نتيجة الجراءة واطلاق الفكر من أسر التحفظ الشديد والا

فان حوادث تاريخ الاسلام مكتوبة في ثنايا الكتب في أجلى مظاهر الحقيقة  
اذلم يضمن المؤرخون علينا بشي من غثها والسمين فهم أصحاب الفضل واليهم  
يساق الثناء جزاهم الله عنا خير الجزاء وما كتبوه من أخبار الصدر الاول  
يدل على اغراق في حرية القلم وبيان الحقيقة ما أظننا نستطيع ان نقفه وبه  
أثرهم في هذا العصر اذا أراد أحدنا ان يكتب تاريخ واحد من الملوك من  
معاصريه . وانما تجنبوا البحث في الاسباب والنتائج وتعلق آرائهم  
الخصوصية على الاخبار لاسباب عديدة لا تخفى على من له وقوف على  
أحوال المسلمين وشدة ما أوجده علماءهم من الارتباط الشديدين الدين  
والسياسة حاشا المعتزلة والشيعة فانهم علقوا على أخبار الصدر الاول أفكارهم  
الخصوصية لكن من جهة دينية لا من الجهة الاجتماعية والسياسية وغلوا  
في ذلك غلوا شديدا ولا سيما الشيعة حتى ظهر التحامل على كلامهم ظهوراً  
لم يبق له ادنى اعتبار عند من سواهم والله در امام المؤرخين وفيلسوف  
ال عمران العلامة ابن خلدون الذي سبق كل كتاب المسلمين والمؤرخين  
باستقصاء فلسفة التاريخ في مقدمته الشهيرة فكان خير قدوة لمن كتب ويكتب  
بعده في هذا الباب سواء من أهل المشرق أو من الافرنج الا انه افرد آراءه  
الخصوصية بمقدمة تاريخه المشهورة ولم يأت بها في غضون التاريخ فخالفته  
في هذه الطريقة لما يترتب على الاتيان بالشواهد في محلها ومحاكمة الخبر  
عند ايراده من الاثر النافع في النفوس وان أكن انا وأمثالي عالة عليه  
لاندرك له شأوا في الآراء العالية والمذاهب الصحيحة واني يدرك الظالم  
شأو الظالم

واني لما رأيته أشعر بالحاجة الى التوسع في تاريخ الصدر الاول كما



شعر بها ذلك الفاضل تبسطت في بعض المواضع من هذا الجزء أكثر مما  
 اشترطته على نفسي مراعيًا فيما قلت ونقلت جانب الأدب وحسن الأداء  
 الواجب على المؤرخ الذي لا غرض له مع شخص بعينه أو فريق مخصوص  
 وإنما غرضه بيان الحق وتوخي الحقيقة فإن أخطأت في شيء مما قلت فاستغفر  
 الله منه وإنما هو رأي أبدي فلا يؤخذني المخالفون لي في هذا الرأي لاني  
 مؤرخ لا متكلم ولا جدلي ولا فقيه. وسألم في بقية الكلام على الصدر الأول  
 بشيء مما بدأت به رغم تكافئي تجنب الخوض في أخبار القوم وأراعي على  
 قدر الامكان ما أخذته على نفسي من التأدب وعدم الاسترسال في النقل  
 اجابة لرغبة الراغبين والله الموفق والمعين

وطلب مني فاضل من أفاضل بيروت ان أوفق بين ما نقلته في الصفحة  
 ٨٦ من الجزء الاول من قول أبي بكر رضى الله عنه لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم : أنت أكبر مني وأكرم وأنا أسن منك : وبين ما نقلته في  
 الصفحة ١٣٧ من أن أبا بكر توفي وله من العمر ثلاث وستون سنة مع  
 ان من الثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم توفي وله من العمر ثلاث وستون  
 سنة فيكون أكبر سنا من أبي بكر بما يوازي مدة خلافته بعد النبي صلى  
 الله عليه وسلم وهي سنتان وثلاثة أشهر وبضعة أيام

والجواب عن هذا ان التوفيق متعذر في الحقيقة ما لم يثبت ان أبا بكر  
 توفي وله من العمر أكثر من ثلاث وستين والاكثر علي انه لم يتجاوز  
 هذا السن واما رواية يزيد بن الاصم فهكذا نقلها السيوطي عن أحمد وابن  
 عساكر ولكن جاء في رواية أخرى لابن أبي شيبه وابن عساكر أيضا  
 ان الذي سئل وأجاب هو العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم لا أبو بكر



وتنبيه المنتقد الى ما نهىنا اليه يرجع ان الرواية الثانية هي الاصح وقد كنت قصدت ان أشير في هامش الكتاب الى هذه الرواية لما ذكرت الرواية الاولى فأنسيت على ذلك فللمنتقد الشكر على التنبيه لهذا الامر

وانتقدت على مجلة المقتطف الغراء اختصارى في الكلام على فتح مصر في الجزء الثاني مع اني ذكرت في نفس الفصل الذي كتبتة ثمة عن فتح مصر ان فتحها لما كان عن يد عمرو بن العاص فقد دعاني ذلك لترك الاستفاضة في الكلام على فتحها الى سيرة عمرو والظاهر ان المنتقد لم ير تلك الجملة لهذا أخذ علي ذلك الاختصار وقد بسطت الكلام على فتح مصر في هذا الجزء بسطاً أرجو أن يكون وافياً بالعرض

وانتقد علي المقتطف أيضاً انكارى على المتأخرين ذكرهم خبر خالد ابن الوليد ولحاقه بأهل دمشق وقتلهم وجزمي بأنه خبر باطل لم يرد في تاريخ من التواريخ الاسلامية الصحيحة فرأى المقتطف انه ورد في تاريخ اسلامي وهو فتوح الشام المنسوب للواقدي واني نقلت عنه أخبار فتح الشام فكيف أنكر هذا الخبر وعين الصحف التي ورد فيها ذلك الخبر من الكتاب المذكور ولعل الكاتب الفاضل لم يساعده الوقت على قراءة ما قلته في افتتاح الكلام على فتح دمشق من اني نقلت أخبار الفتح عن تاريخ الطبري فلو قرأ ذلك الفصل برمته وطبق ما أورده عن أخبار فتحها على الطبري لوجده منقولاً عنه حرفاً بحرف . ولعله لم يستقص أيضاً الفصل الذي ورد تحت عنوان (بطلان خبر) كله ولم ير ما قلته فيه من ان ذلك الخبر لم ينقله أحد من ثقات المؤرخين من المتقدمين فربما يكون نقله المتأخرون عن كتب القصاصيين كفتوح الشام وأمثاله (ولو قرأ هذه الجملة لما استند في تأييد

الخبر على فتوح الشام الذي وهنت خبره في نفس الفصل واني مع شكرى  
 للمقتطف على اعطائه كتابي نصيباً من الانتقاد وحفظاً من العناية التي تدل  
 على احلاله منه محل القبول استسمح كاتبه الفاضل من اخذني عليه اعتماده  
 كتاب فتوح الشام من التواريخ الوثيقة مع انه كتاب من كتب المغازي  
 والقصاصين التي لم يعرف واضعوها الى الآن وانما نسب هذا الكتاب  
 الى الواقدي لكثرة ما عرف عن الرجل من رواية الاخبار، هذا من وجه  
 ومن وجه آخر فان الثقات من أهل الاخبار والمحدثين يوهنون رواية  
 الواقدي فلو فرض صحة نسبة الكتاب اليه فانه عندنا غير موثوق ولنا  
 مندوحة عنه بمثل تاريخ الطبري الذي هو أعظم تاريخ كتب في القرون  
 الاولى ويتلوه غيره من كتب التاريخ الوثيقة وكلها لم تذكر ذلك الخبر :  
 وفي كل حال أشكر مجلة المقتطف التي أخذت بانتقاد كتابي دون كثير  
 من المجلات التي كنت أتمنى لو تمخضوا حذو المقتطف الاغر لما في ذلك من  
 التعاون على استجلاء الحقائق التي هي مرامي أفكار الباحثين : انتهى  
 الجزء الثالث بحمد الله



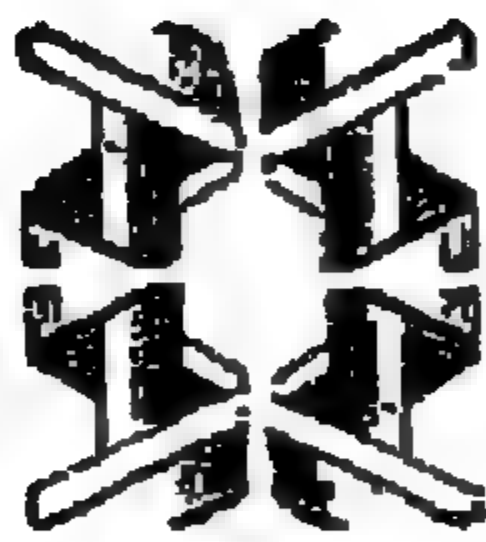
## فهرست

## الجزء الثالث من أشهر مشاهير الاسلام

صحيفة	صحيفة
٥٢٨ صحبته	أبو عبيدة ابن الجراح
٥٢٩ (باب) حروبه وفتوحاته	٥٠٤ (باب) حاله في الجاهلية
(دعوة المسلمين الى الاخاء والمساواة)	(نسبه وأصله)
٥٣٥ (وما نشأ عنها)	٥٠٤ سيرته في قومه ومكاته عندهم
٥٤١ وقائع القادسية	(باب) اسلامه وصحبته
٥٤٩ فتح المدائن عاصمة الاكسرة	٥٠٥ اسلامه
٥٥٦ (باب) تخطيط الكوفة وامارته عليها	٥٠٥ صحبته
٥٥٨ (باب) نيل من أخباره واعتزاله الفتنة	٥٠٨ (باب) حروبه وفتوحاته بالشام
٥٦٢ اعتزاله الفتنة	٥١٠ كلمة في العمال
٥٦٦ (باب) وفاته وولده وصفته	٥١٣ باب اخلاقه وسيرته
٥٦٧ صفته	٥١٨ تنبيه
٥٦٧ ولده	٥١٨ (باب) وفاته
عمره وبن العاص	٥١٩ وصيته
٥٦٧ (باب) حاله في الجاهلية	٥٢٠ خطبة معاذ بعد وفاة أبي عبيدة
(نسبه وأصله)	٥٢١ كلمة في القبور
٥٦٨ صناعته ومكاته في قومه	(سعد بن أبي وقاص)
(باب) اسلامه وصحبته	٥٢٥ (باب) حاله في الجاهلية
٥٦٩ اسلامه	(نسبه وأصله)
١٧٢ صحبته	٥٢٥ مكاته عند قومه وصناعته
(باب) حروبه وفتوحاته	(باب) اسلامه وصحبته
٥٧٤ (فتح مصر وبرقة)	٥٢٦ اسلامه



صفحة	مكتبة	صفحة
٥٩٣	تحقيق الكلام في حريق مكتبة الاسكندرية	٦٢٩
٦٠٠	عود الى خبر الفتح	٦٤٧
٦٠٣	(باب) ولايته على مصر	٦٥٠
	آثاره فيها وأخباره مع عمر	
٦١٦	كلمة ثانية في أهل الذمة	٦٥٦
٦٢٢	عود لخبر عمرو	٦٥٩
٦٢٦	(باب) دهاؤه وأخباره مع عثمان ومعاوية وكلمة في الفسنة	٦٦٠
	أخباره مع عثمان	
		٦٢٩
		٦٤٧
		٦٥٠
		٦٥٦
		٦٥٩
		٦٦٠



فهرست مالم بصحيح في الجزء الثاني من الغلط وما وقع في هذا الجزء

تابع الجزء الثاني

صحيفه	سطر	خطاً	صواب
١٨٥	٦	رزاح	رزاح
١٨٧	٨	المشهورين	المشهورون
١٩٢	١٠	ويؤتم	ويتم
٥٥٥	١٥	الخطاب	بن الخطاب
١٩٣	٥	وهب	وهبا
١٩٧	١	المتين	الامين
١١٤	١٩	الاخا	الاخاء
٢٢١	١٨	عمر	عمرو
٢٢٠	٢٥	والجنسين	والجنسان
٢٣٥	٤	مجدون	مجدين
٢٣٩	١٧	لافن	فن (ولا) زائدة
٢٤٦	١١	تفرج	تفرج
٢٥٠	٢٠	حضره	حضره
٢٦٥	١٦	أقليم	أقلام
٢٧٥	٨	واشهب	واشبت
٢٨٨	٢	التالف	التألف
٥٥٥	١١	عن عن	عن
٣١٩	٢٠	ودائقين	ودائقان
٣٢٠	١٩	لنا ذنوبنا	لنا ولاخواننا
٣٤٥	١٩	أباء	أبوه
٣٦٥	١٨	إذا	اذ
٣٦٦	١	أمرا	أمر

صحيفة	سطر	خطاً	صواب
٤١١	١٦	ومرواته	ومروته
٤١٢	١٨	التجهد	التجهد
٤١٨	٢١	لما	لم
٤٢٠	١٤	اذلم	اذالم
٤٢٧	١٢	قافضي	قافضي
٤٢٨	١٧	الرقاء	الرقاعة
٤٣١	٣	كفايته منه	كفايته منها
٤٣٩	١٤	حجرا	ججرا
٤٤٠	١	وسنشير	وسنشير
٤٤٨	١٣	نخيلا	بنخيلا
٤٥٥	٢١	متعبة	متعبة
٤٦٠	٢٦	اذ	اذا
٤٦٨	١٢	واستجاب	واستجلاب
— تابع هذا الجزء —			
٥١٦	١٩	لاي عيد	لاي عيدة
٥١٩	١٢	ابن	بن
٥٨٩	١٦	وقد عقب	وقد رتب
٥٢٠	٤	الله تائباً	الله الاتائباً
٥٤٧	٢	الروم	الزدم
٥٥٠	٦	فاقتلوا	فاقتلوا
٥٥٤	١٠	الغريبة	الغريبة
٥٥٩	١٢	وهنا على الامة وهوتا	وهنا على الامة
٥٦١	٤	على الامة وهوتا لها	وهوتا لها
		الشهرة	الشهوة



صحيفة	سطر	خطاً	صواب
٥٧٣	٦	بمسلمه	بمسلمة
٤٤٤	١٣	كان	كان
٥٩١	٢١	لرمي	الرومي
٥٩٢	٥٤	استحييت	استحييت
٥٩٤	١	لاخرق	الاخرق
٤٤٤	٦	قى	بقى
٥٩٤	٢٠	الغربة	الغريبة
٥٩٦	١٦	فوقه من	فوقه من المناصب
٥٩٨	٢١	اهداها	واهداها
٦٠٤	١٠	عمر	عمرو
٤٤٤	١٦	الحجرة	الجمعة
٦٢١	٤	كانهمزام	كانهمزم
٥٣١	٦	يلي	بيلي
٦٣٣	٤	والتناقصي	والتناهي
٦٣٦	٤	اثبت	أثبت
٦٣٨	٤	فقال الله	فقال يا عبد الله
٤٤٤	٧	يكايده	يكايده فيه
٤٤٤	١٥	استكثر طعمة	استكثر مصر طعمة
٤٤٤	٢٠	خديج	خديج
٦٤٠	١٩	أوما	واما



# كتاب اشتهر في الاسلام

في

## الحزب الاسلامي

﴿ تأليف ﴾

### رفيق بك العظيم

﴿ الجزء الرابع من المجلد الأول ﴾

( في سيرة الخلفاء الراشدين )

وهذا الجزء يتضمن سيرة عثمان بن عفان

ومن اشتهر في دولته

مطبعة تبندية بشارع المجدى بالازكيه مصر

سنة ١٣٢٢ هـ و ١٩٠٥ م



# عثمان بن عفان

❦ باب ❦

❦ حاله في الجاهلية ❦

( نسبه وأصله )

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الأموي يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبد مناف يكنى أبا عبد الله وأبا عمرو كنيّتان مشهورتان له وأبو عمرو أشهرها ولد في السنة السادسة بعد الفيل أمه أروى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف ابن قصي وأمها البيضاء أم حكيم بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم

❦ صناعته ومكانته في قومه ❦

كان عثمان رضي الله عنه تاجراً بزازاً كما ذكرنا ذلك في صدر الجزء الاول وقدم الشام مرة في تجارة في رواية لابن عساكر وكان غنياً كريماً حسن الشيمة محبوباً في قومه مأموناً عندهم محترماً لديهم يدلك عليه ما أخرجه ابن عساكر عن الشعبي قال : كانت عثمان في قريش محبوباً يوصون اليه ويعظمونه وان كانت المرأة من العرب لترقص صبيها وهي تقول

أحبك والرحمن حب قريش عثمان

## ❦ باب ❦

❦ اسلامه وصحبته ❦

( اسلامه )

كان اسلامه بدعوة أبي بكر رضي الله عنه وكان لابي بكر نظر واختبار ومعرفة برجال قريش واخلاقهم وكان لقريش ثقة به وركون اليه ولعله بنقاء ضمير عثمان وسعة مداركه وسلامة طبعه من شائبة العناد والمكابرة دعاه الى الاسلام هو والزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله كما في اكثر كتب الاخبار والحديث فاجابوه واسلموا فكانوا من السابقين الاولين الذين لهم فضل السبق وفضيلة القيام بنصرة الحق ومضافرة النبي صلى الله عليه وسلم على وضع اساس التوحيد الذي هدم به عدد اركان الوثنية واستفاض نوره في ارجاء الارض وكان لعثمان رضي الله عنه نصيب كبير من الخدمة الخالصة للاسلام ومعاونة نبيه عليه الصلاة والسلام كما ستري بعد لا ريب في ان الاسلام انما قام بقوة الهية وروح عالية اودعت فيه وجعلته سهلاً مقبولاً لدى العقول حقيقاً بالنمو والانتشار لكن هذا لا يمنعنا ان نقول ان النفر الذين سبقوا الى تلقيه كانوا دعامة الاسلام وممهدي طريقه وناصري دعوته والقدوة الصالحة للعرب في اتباعه لما انهم من اخيار قريش ووجوه العرب وصريح ولد اسماعيل لذا اتى عليهم القرآن وقربهم منه النبي عليه الصلاة والسلام ومما رواه ابن الاثير في اسد الغابة عن ابن عباس ان قوله تعالى (ونزعنا ما في صدورهم من غل) الآية نزلت في عشرة: أبي بكر: وعمر: وعثمان: وعلي: وطلحة: والزبير: وسعد: وعبد الرحمن بن عوف: وسعيد بن زيد: وعبد الله بن مسعود: ومن قرأ تاريخ النبي محمد

صلى الله عليه وسلم وتاريخ دعوته بامعان علم فضل عثمان واخوانه من السابقين  
رضوان الله عليهم بسبقهم للاسلام وقيامهم باعباء الدعوة وتمهيدهم السبيل  
لنشر كلمة التوحيد بتلك السرعة المعروفة مع ما يعهد من امر كل دعوة  
من البطء في السير والمناصرة التي تلقاها من اسراء العوائد والتقليد في كل  
الأثم فجزاهم الله عن الامة الاسلامية خير الجزاء

( صحبته )

كان في صحبته محبوبا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مكرما عنده  
عزيزا عليه فجاه من كرامة المصاهرة ببنتيه بما يغبط عليه تكريما له وتقديرا  
لحسن بلائه في الاسلام واخلاصه في تأييد الدعوة ومبادرته لتلقي كلمة  
التوحيد فقد روى ابن الاثير في أسد الغابة وابن عبد البر في الاستيعاب  
وغيرهما من المحدثين واهل الاخبار ان عثمان لما اسلم زوجته رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بأبنته رقية ( وفي رواية السيوطي انه تزوجها قبل النبوة ) وماتت  
رقية في السنة الثانية من الهجرة يوم ظفر رسول الله بالمشركين في وقعة بدر وكان  
عثمان ( رض ) تخلف في المدينة لاجل تمريرها فضرب له رسول الله ( ص )  
بسمهم فعد لذلك بدريا وان لم يحضر وقعة بدر ثم تزوجها بأبنته أم كلثوم  
ولذا سمي ذا النورين اي لانه كان ختن رسول الله على بنتيه وتوفيت  
أم كلثوم في السنة التاسعة من الهجرة فلما توفيت قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لو ان لنا ثلاثة لزوجناك وهذا يدل على مكانته عنده وثقته به وحبه له  
ويحق له ان يرى من نبيه مثل هذا التفضل لتغاليه في طاعته واداء  
واجب الصحبة له وصبره بين يديه على المكاره واستمساكه بعروة الاسلام  
وبذله ماله في سبيله وتحمله الاذى من اجله ومن ذلك ما اخرج ابن سعد



عن محمد بن الحارث بن ابراهيم التيمي قال : لما أسلم عثمان بن عفان اخذه  
 عمه الحكم بن أبي العاص بن أمية فأوثقه رباطا وقال ترغب عن ملة آبائك  
 الى دين محدث والله لا أدعك ابداً حتى تدع ما انت عليه . فقال عثمان والله  
 لا أدعه ابداً ولا أفارقه فلما رأى الحكم صلابته في دينه تركه :

ولما رأى ان اضطهاد قريش له واقع لا محالة وان الفرار بدينه أسلم  
 هاجر الى الحبشة مع رقية بنت رسول الله ( ص ) فكان أول من هاجر في  
 رواية عن أنس قال : أول من هاجر الى الحبشة بأهله عثمان بن عفان فقال  
 النبي ( ص ) صحبهما الله ان عثمان لأول من هاجر بأهله بعد لوط : ثم هاجر  
 الهجرة الثانية الى المدينة

ومما يؤثر عن كرمه العجيب وبذله العظيم في سبيل الله ورسوله وفي  
 منفعة المؤمنين تجهيزه جيش العسرة بالف بعير فقد نقل في الاستيعاب عن  
 قتادة قال : حمل عثمان في جيش العسرة على الف بعير وخمسين فرسا ونقل  
 في رواية أخرى انه جهز جيش العسرة بتسعمائة وخمسين بعيراً وأتم الالف  
 بخمسين فرسا وجيش العسرة كان في غزوة تبوك

واخرج الترمذي عن أنس والحاكم وصححه عن عبد الرحمن بن سمرة  
 قال : جاء عثمان الى النبي ( ص ) بألف دينار حين جهز جيش العسرة فنثرها في  
 حجره فجعل رسول الله يقلبها ويقول - ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم - مرتين  
 ومن هذا القبيل ايضاً ابتياعه بئر رومة وجعلها للمسلمين يستقون منها  
 وتحرير الخبر على ما نقله ابن عبد البر في الاستيعاب ان بئر رومة كانت ركية  
 لليهودي يبيع المسلمين ماءها فقال رسول الله ( ص ) : من يشتري بئر رومة  
 فيجعلها للمسلمين يضرب بدلوه في دلائهم وله بها مشرب في الجنة فأتى عثمان

اليهودي فساومه بها فأبى أن يبيعها كلها فاشتري نصفها بأثنى عشر ألف درهم فجعله للمسلمين فقال له عثمان (رض) أن شئت جعلت على نصيبي قرنين (١) وإن شئت فلي يوم ولك يوم : قال بل لك يوم ولي يوم. فكان إذا كان عثمان استقى المسلمون ما يكفيهم يومين فلما رأى ذلك اليهودي قال أفسدت عليّ ركيّتي فاشتري النصف الآخر فاشتراه بثمانية آلاف درهم (٢)

ومن هذا القليل أيضاً زيادته في مسجد رسول الله (ص) من ماله وذلك أن رسول الله (ص) قال : من يزيد في مسجدنا : فاشترى عثمان موضع خمس سوار (جمع سارية) فزاده في المسجد . هكذا ذكره ابن عبد البر ورواه غيره بهذا المعنى أو ما يقرب منه

وبالجملة فقد كان عثمان رضي الله عنه جليل الأعمال جميل الصحبة حريصاً على رضا النبي صلى الله عليه وسلم بذولاً للمال فيما يرضيه وينفع المسلمين لهذا أجل النبي (ص) قدره ونوه باسمه وقد وردت عن النبي (ص) أحاديث كثيرة تشهد بفضله فليراجعها من أحب في كتب الحديث وحسبه أنه أحد العشرة الكرام حوارى النبي عليه الصلاة والسلام واحد الستة الذين جعل عمر فيهم الشورى وأخبر أن رسول الله توفي وهو عنهم راض واحد الصحابة الذين جمعوا القرآن بل قال السيوطي قال ابن عباد : لم يجمع القرآن من الخلفاء إلا هو والمأمون : وقد شهد مع النبي (ص) بعض المشاهد وكان يستخلفه على المدينة في بعضها ولم يحضر واقعة بدر كما تقدم السبب ولا بيعة الرضوان لأن هذه كانت من أجله وذلك لما أرسله رسول الله إلى أهل مكة رسولاً ليخلوا بينه وبين العمرة وجاءه الخبر الكاذب بأن عثمان

(١) حبلين (٢) وفي بعض الروايات أن عثمان هو الذي حفر بئر رومة

قد قتل فجمع اصحابه فدعاهم الى البيعة فبايعوه على قتال اهل مكة يومئذ ثم جاءه الخبر بان عثمان لم يقتل وهذا يدل على مكانته عنده وحبه له

اخرج الترمذي عن انس قال لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان كان عثمان بن عفان رسول رسول الله الى اهل مكة فبايع الناس فقال النبي ( ص ) : ان عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله . فضرب باحدى يديه على الاخرى فكانت يد رسول الله ( ص ) لعثمان خيراً من أيديهم لانفسهم :

### ❦ باب ❦

( خلافته والشورى وكلمة في البيعة او الخلافة والدين )

#### ❦ كلمة في الخلافة والدين ❦

علم القارئ مما بسطناه في الجزء الاول والثاني عن كيفية استخلاف ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وبيعهما ان الاولى اعتدها عمر فلتة وفي الله المسلمين شرها لانها لم تكن شوري بين المسلمين ومع ذلك فقد رضيها المسلمون اتم رضى ولم يخالف على ابي بكر احد من الصحابة ورضي بها من خالف ولو بعد حين . وان الثانية تمت لعمر بعهد من ابي بكر ثم برضا الامة وان عمر ترك الخلافة بين ستة ليجتاروا منهم واحداً ويؤخذ من مجمل ما نقلناه بهذا الصدد ان البيعة وان كان يتوقف عقدها على رضى الجمهور الا انها لم تتأسس على قاعدة محض الاختيار اعني اختيار الامة او من ينوب عنها من اهل الحل والعقد ولو تأسست على تلك القاعدة لكانت الحكومة الاسلامية اقرب للجمهورية منها للملكية وكذلك لو استمر العهد بالخلافة من واحد الى آخر على شرط تقيد الامير بقانون الشورى لكان اسلم عاقبة وأسد



لذرائع الخصام والاتقسام كما قال ذلك معاوية بن ابي سفيان لابن حصين حين وفد عليه ( ١ ) ولكن لما لم تكن كذلك واخذ اصل البيعة شكلاً بين شكاين شكل الشورى وشكل الاستبداد او شكل الاطلاق والتخصيص تولدت في ثنايا الخلافة جراثيم النزاع حتى افضى الامر بعدد الى التغالب والغالب بالضرورة قهار قلما يراعي اميال الامة وتحري قاعدة الشورى التي نوه بمحاسنها الشرع فلا جرم ان تستحيل حكومة ذلك مال رياستها الى استبداد قاهر بعيد عن مقاصد الاسلام غالب للمسلمين على امرهم كما حصل بعدد وكان سبباً عظيماً لكمون الضعف في ثنايا القوة المريعة التي قامت بها دول

( ١ ) قالوا ان زياد بن ابيه اوفد ابن حصين على معاوية فخلاه ليلة فقال له يا ابن حصين قد بلغني ان عندك ذهاباً عقلاً فاخبرني عن شيء اسألك عنه. قال ساني عما بدالك قال اخبرني ما الذي شئت امر المسلمين وملاهم وخالف بينهم قال نعم قتل الناس عثمان قال ما صنعت شيئاً . قال فسير علي اليك وقتاله اياك. قال ما صنعت شيئاً . قال فسير طلحة والزبير وعائشة وقتال علي اياهم . قال ما صنعت شيئاً . قال ما عندي غير هذا يا امير المؤمنين . قال فانا اخبرك انه لم يشتت بين المسلمين ولا فرق اهواءهم الا الشورى التي جعلها عمر الى ستة نفر وذلك ان الله بعث محمداً بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون فعمل بما امره الله به ثم قبضه الله اليه وقدم ابا بكر للصلاة فرضوه لامر دنياهم اذ رضى رسول الله ( ص ) لامر دينهم فعمل بسنة رسول الله وسار بسيرته حتى قبضه الله واستخلف عمر فعمل بمثل سيرته ثم جعلها شورى بين ستة نفر فلم يكن رجل منهم الا رجاها لنفسه ورجاها له قومه وتطلعت الى ذلك نفسه ولو ان عمر استخلف عليهم كما استخاف ابو بكر ما كان في ذلك اختلاف اهـ

وقول معاوية هذا فيه روح من الحق والصواب ولكن عمر رضى الله عنه لم يرد فيما صنع الا الخير لانه رأى ان لا تجعل تبعة الخلافة ميتاً كما تحملها حياً فام يعهد الى شخص بعينه وخاف ان يتركها لرأي الامة واختيارها فيقع الخلاف الذي اشار اليه معاوية ووقع من حيث ظنه عمر رضى الله عنه لا يقع

الاسلام حتى اذا آن اوان الراحة والنزوع الى التمتع بجني الاسلام أخذ ذلك الضعف يظهر في كل جزء من اجزاء الامة وفي كل عضو من اعضائها حاكما كان او محكوما حتى بلغ لهذا العهد غاية تنذر بانحدار سريع : لاوقوف معه : من شاهق ذلك المجد القديم والقوة الماضية التي بلغت في عصرها أقصى ما تبلغه قوى الدول القائمة في ابان زهوها

ان الدول مازالت تقوم وتعمد وتضعف وتقوى والامم كذلك غاية ما في الامر ان الضعف اذا تناهى يغير احيانا شكل الامم كما لو قيل ان الرومان اخلفهم الطليان وان اليونان اخلفهم البرنطيون وان هؤلاء اخلفهم الاروام والاصل في الحقيقة لكل شعب واحد تقمص قديمه بجديده في شكل آخر ولو مزيجاً واقام له دولة غير الاولى . وهكذا الشأن في كل امة المغرب مع ما لاقت من ضروب الشقاء والاستبداد وما انتابها من القوة والضعف فانها مازالت تسقط وتقوم وتعالج انواع الارزاء ، وتحاول بعد الهبوط الى الحضيض العروج الى السماء ، حتى بلغت من الحياة هذا المبلغ الذي يرى الآن ، وتقمصت في شكل جديد لم تر مثله عين الزمان

رب سائل يسأل كيف اذن لم يتلاف المسلمون امر ذلك الضعف واستمروا منذ أخذوا بالتقهقر في منحدرهم الذي لانهاية له غير الموت والخذلان مع ما يشاهدونه من حال الملل الاخرى التي صار اليها ملك الاسلام . فالجواب عنه ان ذلك الضعف الذي اشرنا الى انه كمن في ثنايا القوة منذ تأسست دولة المسلمين انما منع المسلمين عن تلافيه بل وألجأهم للاعراض عن معالجته امران : الاول : ما قدمناه من عدم توفر شروط الشورى والاختيار في البيعة بحيث اخذت الخلافة شكلاً ترك ثغرة كبرى للولوج

اليها من طريق القوة والتغالب فاوجد نزاعاً مستمراً من اجلها في الامة أفضى الى مصير الامر ليد الغالب والغالب لا يتقيد بالشورى ولا يجاري رغائب الأمة بالضرورة

والامر الثاني اصطباع الدولة منذ نشأتها بصبغة دينية مهدت السبيل لاولياء أمر الأمة بعد الخلفاء الراشدين للاخذ على أيدي الرعية وأفواهاها باسم الدين وجعل الحياة السياسية للأمة حياتاً دينية لا سبيل معها لنوابغ الأمة وعقلاؤها للتنقل بها في مدارج الرقي الطبيعي الذي تقتضيه حالة كل عصر سواء كان في حياة الامم السياسية او حياتها الاجتماعية لا سيما بعد ان قالوا بحرمة الاجتهاد ووقفوا عند حد محدود من الفروع وهذا ما جعل ذلك الضعف السكامن ينمو في جسم الأمة نمواً جعلها تأنس بحياة السكون والاستسلام وتعطى بأزمته الى الامراء والحكام حتى في عصر زال فيه الاعتقاد بوجوب الطاعة العمياء للامراء وجوباً دينياً وعرف أكثر عقلاء المسلمين ان الدين لن يكون مانعاً من قيام الدول على قاعدة مراعات الاصلح وانما هو تأثر النفوس بحكم العادة المألوفة للاباء اخذ باعنة الابناء الى سلوك سبيل الاقتداء

واعلم ان الشارع جواز الاجتهاد باحكام المعاملات دون العبادات وهي العقائد والاعمال لان الأولى تتعلق بمصلحة المسلمين الدنيوية والثانية تتعلق بمصلحتهم الدينية والنصوص الدينية لا اجتهاد فيها لانها قطعية واما المعاملات فقد اعتبرها الشارع دنيوية وأجاز فيها الاجتهاد تيسيراً على الأمة في وضع الاحكام بازاء الحوادث التي لا تنهاى . هذا في المعاملات فما بالك بامور الأمة السياسية التي يناط بها قيام الدول لا جرم انها أولى ان تعتبر دنيوية



وان تكون لذلك حياة المسلمين السياسية غير حياتهم الدينية . ولا يعترض هنا ان الكتاب الكريم أمر بالشورى ووعد المؤمنين بالاستخلاف في الارض وان في هذا اشارة الى كيفية وضع الحكومة ووجوب كونها شورية فاستلزم ذلك ان تكون دينية اذ هذه اصول او كليات يتمشى عليها ما يتمشى على كليات الاحكام الأخرى من جواز الاجتهاد في جزئياتها وفروعها لجعلها دائرة مع المصلحة الدنيوية . ومقومات الحكومة كثيرة لا تنحصر في الكليات ولا تختص بزمان او مكان بل هي تابعة للحاجة سائرة مع ترقى الزمان ومن ثم كانت حياة المسلمين السياسية بعيدة بالضرورة عن الحياة الدينية لانها قائمة بالاجتهاد السائر مع الحاجة الدائر مع المصلحة

لا جرم ان الصحابة عرفوا هذا الاصل فجنح الخلفاء الراشدون منهم الى الشورى في تدبير امور الدولة كما رأيت من سيرة الخليفين ما فيه الكفاية وعرفوا ان لهم ما وراء ذلك الاصل ان يأخذوا بما هو نافع لهم من مقومات الملك لانه منوط بالمصلحة التي يقتضيها التيسير على المسلمين وتستلزمها حاجة الدولة فأخذوا اصول الحكومة الادارية عن الفرس كتدوين الدواوين وفرض العطاء ومسح الارضين واحصائها ووضع الخراج عليها واستعمال التاريخ وغير ذلك مما مر بك ذكره في هذا الكتاب وفاتهم ان يأخذوا عن الرومان اصول الحكومات النيابية الثابتة التي تقوم بالتكافل بين افراد الأمة وتضمن استمرار قاعدة الشورى التي اوجبها الكتاب الكريم وانما أذهلهم عن هذا ان ليس لديهم تاريخ في اصول الحكومات يرجعون اليه وكانت الحكومات النيابية بعيدة العهد يومئذ من مجاورتهم الرومانيين فلجأوا الى اناطة كل شؤون الدولة السياسية والدينية بالخليفة ومضى هذا

الامر على وجهه حتى جاء عصر كان الامام فيه هو المتسلط على كل شؤون الدولة تسلطاً ملازماً لتسلطه الديني فكما ان له ان ينب عنه اماماً في الصلاة فله ان ينب عنه قاضياً للقضاء وكانت الخلافة لذلك اشبه بالدينية منها بالسياسة وامتزجت بسبب ذلك السياسة بالدين امتزاجاً أدّى الى استمرار سير الحكومة على نمط واحد وجود الافكار على مبدأ الخضوع المطلق للامير باعتبار ان الامير رئيس ديني يجب له الطاعة مع التغاضي عما يجب عليه في مقابلها من العدل

ان اصطباغ المسلمين في حياتهم السياسية بصبغة الدين حول الاحزاب السياسية التي تقوم في الدول لخير الأمة ومصحة الشعب الى فرق دينية كانت في الاسلام آفة الدين، ومفرق شمل المسلمين، ومثاله ان الاحزاب السياسية التي قامت في الصدر الاول لمطلق الغرض السياسي او الانتصار لزيد والاخذ بناصر بكر ما لبثت ان انقلبت الى فرق دينية ومشيت الى الالتئام في الدين كالحوارج مثلاً فانهم بعد ان كانوا يذهبون الى عدم لزوم الخلافة ووجوب العمل بمبدأ التعاون العام في امور الدين والدنيا انقلبوا الى نحل دينية فرقت شمل المسلمين . وكالشيعة فانهم بعد ان كانوا ينتصرون لعلي رضي الله عنه لا اعتقاد انه اهل للخلافة ويريدونه عليها ولو بالقوة انقلبوا ايضا الى اعتقاد وجوبها لآل البيت وجوباً دينياً وانفردوا بمذاهب خاصة كلها ترمي الى الدين وبالدين، وكان في غضون ذلك ما كان من الفتن التي انهكت قوى المسلمين، وصبغت بدمائهم اديم الارض باسم الدين . والدولة الاسلامية واقفة بين كل هذه الفتن والشقاق، والتحزب والافتراق، في مركز واحد ومتجهة الى وجهة واحدة لم يطرأ على صبغتها تغيير الا بتحولها من الشورى

الى الاستبداد مع ان المعهود في الدول التي تتناهبها الفتن وتقوم فيها الاحزاب ان ينتاب صبغتها التغيير وتقلب اشكالها بتقلب الزمان وقيام الفتن بين الاحزاب السياسية في كل زمان

هذا الاجمال ينبئك كيف استحکم داء الضعف في الأمة الاسلامية مع انه عارض قد كان في الامكان تلافيه قبل ان يستحيل الى جهود أذهل الأمة لهذا العهد عما يحيط بها في هذا الوجود وظهر أثره حتى على اعمال المسلمين واخلاقهم وعقائدهم وعوائدهم بحيث صاروا لا يقبلون اي جديد الا باسم الدين ويرفضون كل امر نافع اذا لم يعرف عن اسلافهم الميتين حتى سبقتهم في مضمار الحياة كل الأمم المسيحية والوثنية وسادت على دولهم أضعف الدول الغربية وهم يدافعون الخير ويأبون مجارة الأمم لمطلق التوهم في ان مجارة السابقين خروج عن الدين وان الاسلام والعبادة بالله قد حرم كل امر نافع على المسلمين الا ما قال بحمته شيخ من الشيوخ الماضين، وهذه غاية من الهوس بالدين لم تبلغها أمة في الاولين ولا الآخريين، والله يشهد ورسوله والملائكة والعقلاء كافة ان الاسلام بري مما يزعمون . واليك مثالا من هذا الهوس الذي جعلوه آلة لهدم تعاليم الاسلام وهم لا يشعرون

قامت في هذه الاثناء فتنة كبرى بين أميرين من امراء نجد وهما يتنازعان الامارة فرأيت بعض نهاء النجديين ونصحتهم في تلافي اسباب هذه الفتنة بالانضمام الى الدولة العثمانية قبل ان تمتد الى البلاد يد اجنية فأجابني ان هذا مني النفوس لكن النجديين يأبون دخول المستحدثات العصرية الى بلادهم ولا سيما نظام الجندية الحديث والدولة العثمانية تريد على مثل هذا النظام وهو في نظرهم من الحرام الخ



فانظر يا اخي الى هذه الأمة التي خاضت بخیلها على عهد الفتح الاسلامي شطوط المحيطين وبلغت دولتها من القوة الحربية مبلغا لم تصل اليه دولة قط كيف بلغ بها الهوس بالدين الى هدم أهم ركن من اركانها وهو الجهاد الذي لا يتم الا بالعمل بقوله تعالى ( وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ) الآية ومن البديهي ان مبلغ الاستطاعة في هذا العصر هو تنظيم الجندية على وجه تضارع به قوة الاعداء القائمة بنظام الجندية ايضا وترتيبها على هذا النمط الجديد المعروف لهذا العهد الذي ثبت عند كافة الأمم انه خير ما انتهى اليه العقل البشري في استكمال اسباب القوة وحفظ البيضة والدود عن حياض الملك والاستقلال هذا من وجه ومن وجه آخر فان نظام الجندية الحديثة الذي يراه اولئك القوم من المحرمات له مزية اعداد الامة بأجمعها للحرب وتعويدها على تحمل اعباء الجندية حتى تصير بطبعها أمة حربية تتجافى جنوبها عن مضاجع الراحة وتأنف الاخلاص الى ظل القصور وهذا خلق طبيعي في العرب فما الذي يدعوهم الى الهروب منه واعتقاد حرمة الآما ذكرناه من هوس الأمة بالدين على غير علم بانها تهدم بهذا الهوس اركان الدين، وتتهدر في تيار الاضمحلال العاجل مع المنحدرين، وبالاجمال فان حياة المسلمين السياسية لما لم تقوم على اصول الشورى القانونية وجعلت من مبدأ تكوين الدولة حياتا دينية ترك فيها القياد الى أمير واحد تناط به كل شؤون الدين والدولة فقد دخل عليها الاضطراب من عهد الخليفة الثالث كما سترى بعد وانصبغت بسببها الأمة بصبغة الدين في كل شؤونها الدنيوية . على ان اصطباغ الأمة بهذه الصبغة الدينية وان تأتى عن جعل الحياة السياسية حياة دينية كما قدمنا الا ان الصحابة رضوان الله عليهم لم يريدوا بها الا تحري

المصلحة على قدر ما وصل اليه علمهم واجتهادهم وفيما عدا هذا فأنهم لم يخرجوا أنفسهم ولا المسلمين في امور الدولة الادارية وامور المسلمين الاجتماعية بمقدار ما اخرج هؤلاء بعد سوء الفهم وندرة المفهمين اذ الصحابة أخذوا عن مشركي الفرس وأهل الكتاب كل ما بلغ اليه علمهم من الامور النافعة التي هي من ضروريات حياة الأمم والدول بلا أدنى تخرج في الدين كما رأيت فيما مر من هذا الكتاب وخصوصاً في سيرة عمر رضي الله عنه

( خبر الشورى وخلافة عثمان )

نقلنا في الجزء الثاني شيئاً من خبر الشورى عما رواه ابن عبد ربه في العقد ووعدنا باستيفاء البحث في هذا الجزء وقد رأينا روايات كثيرة في خبر الشورى أعدناها لهجة وأقربها للحق والصواب وأبعدناها عن التحريف ما اختاره ابن جرير الطبري فأثرنا نقله على غيره من الروايات لو ثوقنا باعتدال الطبري وتحريه لأصدق الحديث وقد روى الطبري في أول قصة الشورى ما هو بمعنى ما نقلناه عن العقد وزاد فيه ان عمر رضي الله عنه لما عهد للسته أمرهم بالاجتماع قريباً منه ليتشاوروا فيما بينهم فاجتمعوا وتناجوا ثم ارتفعت اصواتهم فقال عبد الله بن عمر : سبحان الله ان أمير المؤمنين لم يمت بعد : فأسمعه فأنبته فقال : ألا أعرضوا عن هذا اجمعون فاذا مت فتشاوروا ثلاثة ايام وليصل بالناس صهيب ولا يأتين اليوم الرابع الا وعليكم أمير منكم ويحضر عبد الله بن عمر مشيراً ولا شيء له من الامر وطلحة شريككم في الامر فان قدم في الايام الثلاثة فاحضروه أمركم . ومن لي بطلحة : فقال سعد بن أبي وقاص . أنا لك به ولا يخالف ان شاء الله . فقال عمر ارجو ان لا يخالف ان شاء الله . وما أظن ان يلي الا أحد هذين الرجلين . علي وعثمان . فان

ولي عثمان فرجل فيه لين . وان ولي عليّ قضيّه دُعابة وأحرّ أن يحملهم على طريق الحق . وان تولوا سعداً فأهلها هو والآ فليستن به الوالي فاني لم أعزله عن خيانة ولا ضعف - ونعم ذو الرأي عبدالرحمن بن عوف مسدّد رشيد له من الله حافظ فاسمعوا منه . وقال لأبي طلحة الانصاري . يا أبا طلحة ان الله عزّ وجلّ طالما أعزّ الاسلام بكم فاختر خمسين رجلاً من الانصار فاستحث هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلاً منهم

وقال للقداد بن الاسود اذا وضعتوني في حفرتي فاجمع هؤلاء الرهط في بيت حتى يختاروا رجلاً منهم . وقال لصهيب صلّ بالناس ثلاثة ايام وأدخل عليّاً وعثمان والزيير وسعداً وعبدالرحمن بن عوف وطلحة ان قدم وأحضر عبدالله بن عمر ولا شيء له من الامر وقمّ على رؤسهم فان اجتمع خمسة ورضوا رجلاً وأبي واحد فاشدخ رأسه او اضرب رأسه بالسيف وان اتفق اربعة فرضوا رجلاً منهم وأبي اثنان فاضرب رؤسهما فان رضي ثلاثة رجلاً منهم وثلاثة رجلاً منهم فحكموا عبدالله بن عمر فأبي الفريقين حكم له فليختاروا رجلاً منهم فان لم يرضوا بحكم عبدالله بن عمر فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمن بن عوف واقتلوا الباقيين ان رغبوا عما اجتمع عليه الناس

فخرجوا فقال عليّ لقوم كانوا معه من بني هاشم : إن أطيع فيكم قومكم لم تؤمّروا ابداً : وتلقاه العباس فقال . عدلت عنا . فقال وما علمك . قال . قرن بي عثمان وقال كونوا مع الاكثر فان رضي رجلان رجلاً ورجلان رجلاً فكونوا مع الذين فيهم عبدالرحمن بن عوف . فسعد لا يخالف ابن عمه عبدالرحمن وعبدالرحمن صهر عثمان لا يختلفون فيوليها عبدالرحمن عثمان او يوليها عثمان عبدالرحمن . فلو كان الآخران معي لم ينفعاني بلّة أني



لا ارجو الا (١) احدهما . فقال العباس . لم ادفعك في شيء الا رجعت اليّ  
مستأخراً بما أكره . أشرت عليك عند وفاة رسول الله ( ص ) ان تسأله  
فمين هذا الامر فأبيت وأشرت عليك بعد وفاته ان تعاجل الامر فأبيت  
وأشرت عليك حين سمّك عمر في الشورى ان لا تدخل معهم فأبيت .  
احفظ عني واحدة . كلما عرض عليك القوم فقل لا الا ان يولوك واحذر  
هؤلاء الرهط فانهم لا يبرحون يدفعوننا عن هذا الامر حتى يقوم لنا به  
غيرنا . وأيم الله لا يناله الا بشر لا ينفع معه خير فقال عليّ اما لئن بقي  
عثمان لا ذكرنه ما أتى . واثن مات ليتداولتها بينهم . واثن فعلوا لي جدتي  
حيث يكرهون ثم تمثل

حلفتُ ربِّ الراقصات عشيّةً      غدون خيفاً فابتدرن المحصبات  
ليختلن رهط ابن يعمرَ مارثاً      نجياً بنو الشداخ وزداً مصلباً  
والثفت فرأى أبا طلحة فكره مكانه . فقال أبو طلحة . لم تُرعِ أبا الحسن .  
فلما مات عمر وأُخرجت جنازته تصدّى عليّ وعثمان أيهما يصلي عليه .  
فقال عبدالرحمن كلاهما يحب الامرة لستما من هذا في شيء هذا الى  
صهيب استخلفه عمر يصلي بالناس ثلاثاً حتى يجتمع الناس على امام : فصلي  
عليه صهيب

فلما دفن عمر جمع المقداد أهل الشورى في بيت المسور بن مخرمة  
ويقال في بيت المال ويقال في حجرة عائشة باذنها وهم خمسة معهم ابن عمر  
وطلحة غائب وأمروا أبا طلحة ان يحجبهم وجاء عمرو بن العاص والمغيرة بن  
شعبة فجلسا بالباب فحصبهما سعد وأقامهما وقال . تريدان ان تقولاً حضرنا

( ١ ) لعل ( الا ) زائدة اذ الظاهر ان ليس معه احد يستتبه هنا فليحمر

وكنافى اهل الشورى .

فتنافس القوم فى الامر وكثر بينهم الكلام فقال أبو طلحة . انا كنت لأن تدافعوها أخوف منى لأن تنافسوها لا والذي ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الايام الثلاثة التي أمرتم ثم اجلس فى بيتي فانظر ما تصنعون فقال عبدالرحمن ايكم يخرج منها نفسه ويتقلدها على ان يوليها افضلكم فلم يجبه أحد فقال . فأنا انخلع منها . فقال عثمان انا أول من رضى فقد سمعت رسول الله يقول ( امين فى الارض امين فى السماء ) فقال القوم قد رضينا وعليّ ساكت . فقال ما نقول يا أبا الحسن . قال اعطني موثقاً لتؤثرن الحق ولا تتبع الهوى ولا تخص ذا رحم ولا تألو الأمة

فقال اعطوني موثيقكم على ان تكونوا معي على من بدّل وغيره وان ترضوا من اخترت ولكم عليّ ميثاق الله ان لا أخص ذا رحم لرحمه ولا آلو المسلمين : فاخذ منهم ميثاقاً وأعطاهم مثله . فقال لعليّ انك تقول اني أحق من حضر بالامر لقربتك وسابقتك وحسن أثرك فى الدين ولم تبعد ولكن أرايت لو صرف هذا الامر عنك فلم تحضر . من كنت ترى من هؤلاء الرهط احق بالامر؟ قال عثمان . وخلا بعثمان فقال نقول شيخ من بني عبد مناف وصهر رسول الله ( ص ) وابن عمه لى سابقة وفضل فلن يصرف هذا الامر عني . ولكن لو لم تحضر فايّ هؤلاء الرهط تراه أحق به؟ قال . عليّ . ثم خلا بالزير فكلّمه بمثل ما كلم به علياً وعثمان . ثم خلا بسعد فكلّمه . فلقني عليّ سعداً فقال له : اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم رقيباً : اسئلك برحم ابني هذا من رسول الله

( ص ) وبرحم عمي حمزة منك ( ١ ) ان لا تكون مع عبد الرحمن لعثمان  
ظهيراً عليّ فاني أدلي بما لا يُدلي به عثمان .

ودار عبد الرحمن ليايله يلتقي اصحاب رسول الله ( ص ) ومن وافى  
المدينة من امراء الاجناد واشراف الناس يشاورهم . ولا يخلو برجل الاّ  
أمره بعثمان حتى اذا كانت الليلة التي يُستكمل في صبيحتها الاجل أتى منزل  
المِسُور بن مَحْرمة بعد ابهيرار ( ٢ ) من الليل فأيقظه فقال . الا اراك نائماً  
ولم اذق في هذه الليلة كثير غمضٍ انطلق فادعُ الزير وسعداً . فدعاها .  
فبدأ بالزير في مؤخر المسجد في الصُّفّة التي تلي دار مروان . فقال له خلّ  
ابني عبد مناف وهذا الامر : قال نصيبي لعليّ . وقال لسعد اذا وانت  
كلالة ( ٣ ) فاجعل نصيبك لي فأختار . قال ان اخترت نفسك فنعم وان  
اخترت عثمان فعليّ أحب اليّ . أيها الرجل بايع لنفسك وأرحنا وارفع  
رؤسنا . قال يا أبا اسحق اني قد خلعت نفسي منها على أن أختار ولو لم أفعل  
وجعل الخيار اليّ لم أردّها اني أريت كروضة خضراء كثيرة العُشب فدخل  
فخل لم أرَ فخلاً قط اكرم منه فمرّ كأنه سهم لا يلتفت الى شيء مما في  
الروضة حتى قطعها لم يعرج . ودخل بعير يتلوه فاتّبع أثره حتى خرج من

( ١ ) قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة . رحم حمزة من سعد هي  
ان أم حمزة هالة بنت أهيب بن عبد مناف بن زهرة وهي ايضاً أم المقوم . وحجل  
واسمه المغيرة . والعوام بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف هؤلاء اربعة بنو  
عبد المطلب من هالة وهالة هذه هي عمة سعد بن أبي وقاص فحمزة اذن ابن عمة  
سعد وسعد ابن خال حمزة

( ٢ ) اي بعد انتصافه

( ٣ ) الكلالة بنو العلم الأبعد



الروضة ثم دخل فحل عبقرى ( ١ ) يجر خطامه ( ٢ ) يتلفت يمينا وشمالا ويمضي قصد الأولين حتى خرج ثم دخل بعير رابع فرقع في الروضة ولا والله لا اكون الرابع ولا يقوم مقام أبي بكر وعمر بعدها أحد فيرضي الناس عنه قال سعد . فاني اخاف ان يكون الضعف قد ادركك فامض لرأيتك فقد عرفت عهد عمر

وانصرف الزبير وسعد وارسل ( اي عبدالرحمن ) المسور بن مخرمة الى علي فناجاه طويلاً وهو لا يشك انه صاحب الامير ثم نهض . وأرسل المسور الى عثمان فكان في نجيتهما حتى فرق بينهما اذان الصبح . قال عمرو ابن ميمون قال لي عبدالله بن عمر يا عمرو من أخبرك انه يعلم ما كلم به عبدالرحمن بن عوف علياً وعثمان فقد قال بنير علم فوقع قضاء ربك على عثمان فلما صلوا الصبح جمع ( عبدالرحمن ) الرهط وبعث الى من حضره من اهل السابقة والفضل من الانصار وامراء الاجناد فاجتمعوا حتى التج ( ازدحم ) المسجد بأهله فقال . ايها الناس ان الناس قد أحبوا ان يلحق أهل الامصار بامصارهم وقد علوا من أميرهم . فقال سعيد بن زيد انا نراك اهلاً لها . فقال أشيروا علي بنير هذا فقال عمار ان أردت ان لا يختلف المسلمون فبايع علياً . فقال المقداد بن الاسود صدق عمار ان بايعت علياً قلنا سمعنا وأطعنا . قال ابن أبي سرح ان أردت ان لا تختلف قریش فبايع عثمان . فقال عبدالله بن أبي ربيعة صدق ان بايعت عثمان قلنا سمعنا وأطعنا . فشم عمار ابن أبي سرح وقال متى كنت تنصح المسلمين . فتكلم بنوهاشم وبنو

( ١ ) العبقرى القوي

( ٢ ) الخطام أي الزمام

أمية . فقال عمار ايها الناس ان الله عز وجل اكرمنا بنبيه وأعزنا بدينه  
فاني تصرفون هذا الامر عن اهل بيت نبيكم . فقال رجل من بني مخزوم لقد  
عدوت طورك يا ابن سمية وما انت وتأمر قريش لا نفسها . فقال سعد بن  
أبي وقاص يا عبدالرحمن افرغ قبل ان يفتن الناس . فقال عبدالرحمن اني  
قد نظرت وشاورت فلا تجعلن ايها الرهط على انفسكم سييلا . ودعا عليا  
وقال عليك عهد الله وميثاقه لنعلمن بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة  
الخليفتين من بعده . فقال أرجو أن أفعل واعمل بمبلغ علي وطاقتي ودعا  
عثمان فقال له مثل ما قال لعلي . قال نعم . فبايعه فقال علي حبوته حبو  
دهر ليس هذا اول يوم تظاهرتم فيه علينا ( فصبر جميل والله المستعان  
على ما تصفون ) والله ما وليت عثمان الا ليرد الامر اليك والله كل يوم  
هو في شأن . فقال عبدالرحمن يا علي لا تجعل على نفسك سييلا فاني قد  
نظرت وشاورت الناس فاذا هم لا يعدلون بعثمان . فخرج علي وهو يقول .  
سيبلغ الكتاب أجله . فقال عمار يا عبدالرحمن اما والله لقد تركته وانه  
من الذين يقضون بالحق وبه يعدلون . فقال يا عمار والله لقد اجتهدت  
للمسلمين . قال ان كنت اردت بذلك الله فأنا بك الله ثواب المحسنين .  
وقال المقداد ما رأيت مثل ما اوتي الى اهل هذا البيت بعد نبيهم اني لا عجب  
لقريش انهم تركوا رجلا ما اقول ان أحدا أعلم ولا أقضى منه بالعدل أما  
والله لو أجد اعوانا

فقال عبدالرحمن يا مقداد اتق الله فاني خائف عليك الفتنة . فقال  
رجل للمقداد . رحمك الله من اهل هذا البيت ومن هذا الرجل . قال اهل  
البيت بنو عبدالمطلب والرجل علي بن أبي طالب . فقال علي ان الناس

ينظرون الى قریش وقریش تنظر الى بيتها (وفي نسخة تنظر في صلاح شأنها) فتقول ان ولي عليكم بنو هاشم لم تخرج منهم ابداً وما كانت في غيرهم من قریش تداولتموها بينكم وقدم طلحة في اليوم الذي بويع فيه لعثمان . فقيل له بايع عثمان . فقال أكل قریش راض به . قيل نعم فأثنى عثمان فقال له عثمان أنت على رأس أمرك ان أبيت رددتها . قال أتردها . قال نعم . قال أكل الناس بايعوك . قال نعم . قال قد رضيت لا أرغب عما قد اجتمعوا عليه . وبايعه . وقال المغيرة بن شعبة لعبدالرحمن يا أبا محمد قد أصبت ان بايعت عثمان . وقال لعثمان لو بايع عبدالرحمن غيرك ما رضينا . فقال عبدالرحمن . كذبت يا أعور لو بايعت غيره لبايعته ولقلت هذه المقالة

وكان المسور بن مخرمة يقول . ما رأيت رجلاً بذاً ( ١ ) قوماً فيما دخلوا فيه بأشد مما بذتم عبدالرحمن بن عوف

هذا ما رواه الطبري في تاريخه عن خبر الشورى وقد اورد بعده هذه الرواية رواية أخرى لا تخرج عن معنى ما تقدم في الرواية الأولى الا انه اورد فيها ما دار من الخطب بين اهل الشورى مما لم نر حاجة لا يراده خوف التطويل وزاد فيها ان عبدالرحمن بن عوف لما بايع عثمان ازدحم الناس عليه يبايعونه حتى غشوه عند المنبر فقعده عبدالرحمن مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر وأقعده عثمان على الدرجة الثانية فجعل الناس يبايعونه وتلكاً علي فقال عبدالرحمن ( ومن نكث فأنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما ماهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً ) فرجع علي يشق الناس حتى بايع وهو يقول . خدعة وأيما خدعة . قال وانما سبب قول علي خدعة . ان



عمر بن العاص كان قد اتى علياً في ليالي الشورى فقال انّ عبد الرحمن رجل مجتهد وانه متى اعطيته العزيمة (١) كان أزهد له فيك ولكن الجهد والطاقة فانه أرغب له فيك . قال . ثم لقي عثمان فقال انّ عبد الرحمن رجل مجتهد وليس والله يبايعك الاّ بالعزيمة فاقبل : قال فلذلك قال عليّ . خدعة :

واختلفوا في اليوم الذي بويع فيه عثمان ففي رواية للطبري انه بويع يوم الاثنين ليلة بقيت من ذي الحجة سنة ٢٣ فاستقبل بخلافته المحرم سنة ٢٤ وفي رواية أخرى له ايضاً ان عثمان استخلف لثلاث مضيّن من المحرم سنة ٢٤ فخرج فصلى بالناس العصر ولعله الاصح  
( هل هناك تحامل على علي )

هذا ما أورده الطبري من قصة الشورى وانت ترى من ظاهر هذه القصة ان القوم ربما تحاملوا على علي رضي الله عنه بصرف الخلافة عنه الى عثمان رضي الله عنه والذي اعتقده ان قريشاً وان كانت لا تريد استخلاف عليّ لاسباب سيأتي بيانها الاّ ان الخلافة من أبي بكر الى عثمان ثم علي ترتيب طبيعي اتى بحكم الحاجة وعلى وفق المعروف يومئذ للمسلمين والثابت عندهم من اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم التي تشير الى مثل هذا الترتيب (٢) في المقام والدرجة التي وضع كلا منهم فيها رسول الله (ص) وعليّ

( ١ ) اي متى اسرعت بالتسليم لما يشترطه عليك

( ٢ ) منها قوله صلى الله عليه وسلم ( أرحم أمتي بأمتي أبو بكر . وأشدّهم في أمر الله عمر . وأصدقهم حياء عثمان واقضاهم عليّ الخ . اخرج ابو يعلى عن ابن عمر ورواه احمد والترمذي عن أنس لكن ليس فيه عليّ ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لزيد بن أرقم انطلق حتى تأتي أبا بكر فجدّه في داره جالسا مخبئاً فقل له انّ النبي يقرأ عليك السلام ويقول ابشر بالجنة وانطلق الى عمر ..... وانطلق

نفسه يعرف ذلك ويعترف به فقد اخرج الحافظ بن عساكر في تاريخه من طرق شتى عن عمر بن حُرَيْث وعن شُرَيْح القاضي انهما سمعا علي بن أبي طالب يقول ( ألا ان خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر . ثم عمر . ثم عثمان ) واخرج هذا الحديث الامام احمد وقال الذهبي انه متواتر : كما ان اخلاق الاربعة واستعدادهم وأعمالهم أهات كل فرد منهم للخلافة في العصر الذي استُخلف فيه ليس باعتبار ان كل واحد أفضل من الآخر أو أهل منه كلا بل ان لكل واحد منهم خصالاً فاضلة تجعله اهلاً لذلك المنصب لكن في الوقت الذي أُسند فيه اليه فأبو بكر لما كان رجلاً مسنّاً طويل الاناة رؤف القلب وله في النفوس هيئة الصلبة القديمة واحترام الشيخوخة كان مصير الخلافة اليه والاسلام غضا طرياً والايمان لم يأخذ مكانته من قلوب الأمة العربية والاعداء كثيرون يتربصون بالمسلمين الشر من قبيل وضع الشيء في محله وملافات المرض بطيبه يدلك عليه قول بن مسعود الذي مر معنا في اخبار الردة ( لقد قتنا بعد رسول الله ( ص ) مقاما كدنا نهلك فيه لولا ان من الله علينا بأبي بكر الخ ) وابن مسعود انما قال ما قال وهو الثقة الخبير عن مشاهدة وعيان وتقدير لعمل أبي بكر ( رض ) يومئذ وحسب

الى عثمان . . . الحديث واخرجه بن ابن عساكر في تاريخه ومنها ما رواه البخاري عن ابن عمر قال: كنا نخير بين الناس في زمان رسول الله ( ص ) فنخير أبا بكر ثم عمر ثم عثمان وزاد الطبراني في الكبير فيعلم بذلك النبي ( ص ) ولا ينكره ومثله ما اخرج ابن عساكر عن ابن عمر قال كنا وفينا رسول الله ( ص ) تفضل أبا بكر وعمر وعثمان وعلي . وقد ورد كثير من مثل هذه الاحاديث ولا سيما ما يشير منها الى ما يحصل لعثمان وعلي وما يكون من الفتنة في عصرهما وكلها تشير الى هذا الترتيب فلتراجع في مظانها من كتب الحديث

العاقل ان ينظر في سيرة أبي بكر واخباره مع اهل الردة وتأنيه في مثل تلك الخطوب التي استقبلها بعد وفاة النبي (ص) المسلمون فيعلم ان كلام ابن مسعود حق لا ريب فيه تؤيده سيرة أبي بكر رضي الله عنه

استخضع أبو بكر أولئك الخارجين بالحرب واستسلس بعد ذلك قياد زعمائهم بالاحسان اليهم والصفح عن مسيئتهم وألان جانبه للمسلمين فأطاعوه وأحبوه فرمى بهم جيوش الفرس والروم ولما تمهد لهم طريق الفتح وفتح امامهم باب مستقبل سعيد تولد في النفوس من الآمال وصر عليها من الخواطر ما أزعجها عن مطمئن الراحة ونفت فيها روح الكبرياء والتنافس هذا مع اتساع دائرة الاسلام وكثرة الداخلين فيه من جفاة الاعراب فاحتج الى رجل شديد مهاب بعيد عن نزق الشباب وضعف الشيوخ يلين تارة من غير ضعف ، ويشتد أخرى من غير عنف ، وكان عمر بن الخطاب معروفا بالشدة والارهاب حائزا لهذه الشروط فعهد اليه أبو بكر بالخلافة وهي له بطبيعة الحال وحكم الحاجة ولو لم يعهد اليه بها أبو بكر والذي يراجع ما كتبناه من سيرته يعلم ذلك ويرى كيف كانت الأمة والزمان والمكان في حاجة الى مثله تسوق الخلافة اليه سوقاً ثم لما كان عمر شديداً بطبعه ميالاً الى التقشف والقصد وقد أخذ على شكائم النفوس اخذاً ضيق في وجوه القوم مذاهب التبسط في العيش والتطلع الى كل رغائب النفوس مع اقبال الدنيا عليهم ومصير ذلك الملك العريض اليهم احتاجوا بعده الى سائس يبسط اليهم كف العطاء ويلين لهم جانب العقوبة . ويطلق يدهم في جنى ثمرات النصب في ذلك الفتح . وينشر عليهم جناح الرأفة . وكان المترشحون للخلافة من الستة هما عثمان وعلي . وعثمان معروف لديهم بلين الجانب وكرم اليد واناة الشفوخة



كما كان عليّ معروفاً بالشدة وحب القصد كعمر بن الخطاب أتجهت رغائبهم إلى استخلاف عثمان فاستخلف بطبيعة الحال وحكم الحاجة أيضاً لهذا رأينا كل من استشاره عبدالرحمن بن عوف من المسلمين يومئذ فيمن يوليه أشار عليه بعثمان . فعبد الرحمن بن عوف وغيره من الذين أشاروا باستخلاف عثمان سيقوا إلى هذا بسائقة الحاجة والرغائب ومحض الاعتقاد باهلية عثمان بذلك عليه . ما رواه بن سعد وابن عساكر والحاكم عن ابن مسعود أنه قال لما بويع عثمان ( أمرنا خير من بقي ولم نأل ) فإذا كان هذا مبلغ اعتقادهم بعثمان رضي الله عنه وهذه شهادة ابن مسعود له مع أنه ممن ضربهم عثمان وتقم منه فيمن تقم لاجل هذا فليس هناك شيء من التحامل كما يتبادر إلى ذهن القاري من قصة الشورى . وما روي في تلك القصة عن حكاية عمرو بن العاص وخدعته فهو إذا صح وما أخاله صحيحاً فانما هو بمحض رأي عمرو لا يد لعبدالرحمن رضي الله عنه فيه وعمرو سيق إلى هذه الرغبة كما سيق إليها غيره من المهاجرين والانصار لا سيما وأنه لاقى من شدة عمر بن الخطاب ما كان أقله مصادرتة في ماله كما رأيت في سيرته فيما مضى فهو بالضرورة يميل إلى عثمان لسهولة أكثر من ميله لعلّ لشدة

وهكذا يقال أيضاً عن عليّ في خلافته وأنه استخلف في الوقت الذي كادت تخرج فيه الأمة عن سبيل القصد وتمعن في طرق الاستمتاع وتفلت بل وأفلتت فيه من قيد الرهبة الذي قيدها به ابن الخطاب فلم يك وقتئذ أمثل للخلافة وأكبح لجراح النفوس من استخلاف عليّ (رض) لما عرف به من الشدة والورع وحب القصد مع بلوغه السن الذي يؤهله لهذا المنصب الرفيع وقد ذهب بعضهم إلى أن عليّاً ضعيف الرأي لهذا غلبه على الخلافة

الثلاثة الذين سبقوه بها وربما احتجوا بقول عمه العباس رضي الله عنه له ( لم أدفعك في شيء إلا استأخرت الي بما أكره ) الى آخر الخبر الذي مر في قصة الشورى واحتجاجهم بمثل هذا وهم وتسرع في الحكم لا نصيب له من التأمل فيما اكتنف علياً رضي الله عنه من الاحوال والبواعث التي بسطناها للقاري وإنما كان هذا الترتيب في الخلافة أشبه بالانتخاب الطبيعي كما رأيت فماذا ينفع فيه الراي والحيلة لاسيما وان علياً رضي الله عنه كان كما قلنا فيما سبق من هذا الكتاب شديد الاستمسك بالفضيلة لا ينزع الى خدع السياسة وليس هذا وأيم الحق بعيد يعاب به مثل علي وقد نشأ على التقوى والفضيلة فهو معذور اذا لم يلجأ الى الحيلة في بعض الاحيان أنصفه القوم أو لم ينصفوه

وجملة القول ان ما روي من الصحابة من صرف الخلافة عن علي أو التنحي عن نصرته بني هاشم في كثير من الاحوال وان كان فيه شيء من الخوف من سيادة بني هاشم الدنيوية فوق سيادتهم الدينية ثم استئثارهم اذا صارت الخلافة اليهم بهذا المنصب الرفيع كما أشار الى هذا علي في خبر الشورى واشياء أخرى سنأتي على ذكرها في غير هذا المحل إلا أنهم كانوا مسوقين الى ذلك ايضاً باحكام الضرورة ودواعي الزمان والمكان ومراعاة رغائب الجمهور في بعض الاحيان وهذا ما أراه موافقاً للحقيقة في هذه المسئلة والله أعلم بما وراء ذلك

( اول اعماله في خلافته )

لما بويع عثمان رضي الله عنه خطب الناس خطبة غراء في الوعظ ستأتي في باب خطبه وقيل أرتج عليه لما أراد ان يخطب فقال : ايها الناس ان اول

مركب صعب وان بعد اليوم اياماً وان أعش تأتكم الخطبة على وجهها وما  
 كنا خطباء وسيعلمنا الله : ( اخرجه بن سعد ) . قالوا وزاد في الاعطيات  
 مائة مائة ووقد أهل الامصار : قال الطبري وهو اول من فعل ذلك وكان  
 عبيد الله بن عمر لم يزل محبوساً عند سعد بن أبي وقاص منذ أخذه بعد قتله  
 الهرمزان وجفينة فلما تمت البيعة لعثمان جلس في جانب المسجد ودعا بعبيد الله  
 وقال لجماعة من المهاجرين والانصار . أشيروا عليّ في هذا الذي فتق في  
 الاسلام ما فتق . فقال عليّ ارى ان نقتله . فقال بعض المهاجرين قتل  
 عمر أمس ويقتل ابنه اليوم : وانما أشار عليّ بقتله لانه ثبت يومئذ ان  
 الهرمزان لما ضربه عبيد الله بالسيف قال لا اله الا الله كما انه لم يثبت اشتراكه  
 مع أبي لؤلؤة في جريمته الا بما شهد به عبدالرحمن بن أبي بكر من رؤيته  
 ليلة الحادثة مع أبي لؤلؤة وفي يده هذا خنجر سقط منه لما رهقهما عبدالرحمن .  
 وكان عليّ شديداً في الحق فأشار بقتله وأشار غيره بعدم قتله والامر كما لا  
 يخفى على الناقد يوجب الحيرة والموقف حرج يحتاج الى اناة وكان ممن  
 حضر يومئذ عمرو بن العاص فقال : يا أمير المؤمنين ان الله قد اعفأك ان  
 يكون هذا الحدث ولك على المسلمين سلطان انما كان هذا الحدث ولا سلطان  
 لك . قال عثمان انا وليهم وقد جعلها دية واحتملتها في مالي : وانتهى الاشكال  
 هكذا رواها الطبري قال وكان رجل من الانصار يقال له زياد بن

ليد البياضي اذا رأى عبيد الله بن عمر قال

ألا يا عبيد الله مالك مهربٌ ولا ملجأ من ابن أروى ولا خفر

أصبت دماً والله في غير حله حراماً وقتل الهرمزان له خطر

في ابيات . فشكا عبيد الله الى عثمان فدعا زياد بن ليد فهاه فانشأ زياد



يقول في عثمان اياتا منها

أبا عمرو وعبيد الله رهنٌ فلا تشكك بقتل الهرمزان

وفي رواية أخرى للطبري عن القماذبان بن الهرمزان ان عثمان دعاه فامكنه من عبيد الله قاتل أبيه ليقتله فرجاء المسلمون بالعفو عنه فعفى عنه وفي هذا الخبر نظر لانه لو صح لما بقي علي بن أبي طالب مصراً على قتل عبيد الله حتى خلافته حيث دعا ذلك عبيد الله الى الفرار والانحياز الى معاوية بن أبي سفيان

ومن أحسن اعمال عثمان (رض) التي عملها عند استخلافه كتبه التي كتبها الى الولاة وعمال الخراج وعامة الناس فقد كتب الى كل فريق من هؤلاء كتاباً بلغ الغاية في النصيح والارشاد وحمل العمال على طريق العدل وحشهم على القيام على أخذ الحق من وجهه وصرفه في وجهه والمساواة بين الناس مسلمهم ومعاهدهم كما ستري ذلك في باب كتبه ان شاء الله

وكان عمر بن الخطاب قال قبل وفاته (أوصي الخليفة من بعدي ان يستعمل سعد بن أبي وقاص فاني لم اعزله عن خيائه) ففي رواية ان اول عامل بعثه عثمان سعد بن أبي وقاص على الكوفة وعزل المغيرة بن شعبة والمغيرة يومئذ بالمدينة فعمل عليها سعد سنة وبعض أخرى : قال الطبري واما الواقدي فقد قال ان أسامة بن زيد بن أسلم حدثه عن أبيه ان عمر أوصى ان يقر عماله سنة فلما ولي عثمان أقر المغيرة بن شعبة على الكوفة ثم عزله واستعمل سعد بن أبي وقاص ثم عزله واستعمل الوليد بن عقبة فان صح ما رواه الواقدي من ذلك فولاية سعد الكوفة من قبل عثمان كانت سنة ٢٥

## باب

### فتوحاته

(فتح ارمينيا والقوقاز)

(وجغرافيتهما)

تحد ارمينيا من جهة الشمال بالبحر الاسود وكرجستان ومن الشرق بكرجستان ايضا وجزء من بلاد فارس ومن الجنوب بكرجستان والجزيرة ومن الغرب بآسيا الصغرى . هذه حدود ارمينيا الآن الا ان العرب كانوا يتوسعون بهذا الاسم فرمما ادخلوا في ارمينيا قسماً من بلاد القوقاز من جهة الشمال وهو اران المشتمل على مقاطعتي ايروان وتفليس وكانوا يسمون هذا القسم باسم الران وهو يمتد شمالا الى داغستان . وشرقا الى آرزنيجان وبحر الخزر واما من جهة الجنوب فقد كانوا يدخلون فيها قسماً من كردستان وهو عمالة بتليس وربما جعلوها من ارمينيا الرابعة التي يجعلون نهاية حدها الجنوبي الجزيرة لهذا لم يذكر مؤرخوهم من المتقدمين فتح القوقاز على حدة بل جعلوه مضموماً الى فتح ارمينيا ولكي يكون القاري على بينة من الاماكن التي ورد ذكرها في فتح هذه البلاد في كتب المؤرخين ويفرق بين ما هو تابع منها لارمينيا وما هو تابع للقوقاز رأيت من اللازم التوسع في جغرافية هذين القطرين وقبل ان ابسط جغرافية القوقاز اذكر هنا بعض الاماكن الشهيرة في ارمينيا زيادة في الايضاح

فمن مدن ارمينيا الشهيرة خلاط وقاليقلا وارزروم وارزن الروم (ويقول أبو الفداء انها نفس قاليقلا) والى جهة الغرب منها ارزنيجان ثم ارجيش على بحيرة وان وان المنسوبة اليها هذه البحيرة وهي في الطرف الشرقي منها

وفي الجهة الشرقية من سلسلة جبال ارمينيا جبل الجودي او اراراط الذي رست عليه سفينة نوح . ومن انهرها الفرة وأراس المعروف عند العرب بنهر الرّس وينحدر من الجبال قرب ارزروم ويمر بين مقاطعتي القارص وارزروم ويقطع كرجستان حتى يلتقي مع نهر كورالآتي من اعالي القارص ويصبان في بحر الخزر

واما القوقاز فيحدها شمالاً روسيا وجنوباً العجم وتركيا آسيا وشرقاً بحر الخزر الذي يفصلها عن بقية آسيا الروسية وغرباً البحر الاسود ويسمى العرب هذه البلاد جبال كوه قاف وبلاد القبق وربما دعوها باسم بلاد الران ( أران ) من قبيل تسمية الكل باسم الجزء . فمن اقسام هذه البلاد الجنوبية ايريا او كرجستان وعاصمتها تفليس على نهر كور وهي جزء من بلاد شروان الممتدة شمالاً الى داغستان ويظهر من سياق خبر الفتح في تاريخ البلاذري ان العرب كانوا يسمون هذا الجزء كورة جرزان وانه يمتد غرباً الى آسيا الصغرى . ومن مدن الران الشهيرة ايروان وفيها كنيسة كبرى للارمن ومن مدنه المشهورة عند العرب منجليس وجرزان وبردعة والباب او باب الابواب ( ١ ) واليلقان : قال الاصطخري : ليس في أران مدينة أكبر من بردعة والباب وتفليس ومن اقسامه الشمالية بلاد الجركس في الجهة الشمالية من جبل قوقاز ويجري فيها نهر قوبان الذي يصب في البحر الاسود ونهر كوما وترك ( تهرك ) اللذان يصبان في بحر الخزر : ومن

( ١ ) . قال القرماني في تاريخه ما خلاصته ان باب الابواب على شاطئ بحر الخزر وان سبب هذه التسمية ان كسرى انوشروان لما بناها جعلها على سور في البحر يمتد مسافة شاسعة وجعل له ابواباً اسكن في كل باب قوماً يمنعون سكان البلاد المتصلة بالبحر من الهجوم على بلاده



أقسامه داغستان على بحر الخزر وفيها يجري نهر سمور في السهول الواقعة شمال داغستان . ومن مدنها الشهيرة باكو التي فيها منابع النفط ولعلها التي يسميها القرماني في جغرافيته بالويه . ودر بند على شاطئ بحر الخزر وهي ذات المضيق المعروف بمضيق در بند الذي اجتازه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي بجيشه الى السهول الشمالية حيث قتل على نهر ترك الذي يسميه العرب نهر بلنجر كما سيأتي الكلام على ذلك

وأما فتح ارمينيا والقوقاز فقد اضطربت الروايات في فتحهما لتعدد الغزوات التي غزاها المسلمون لهذه البلاد في خلافة عمر و عثمان رضي الله عنهما فبعضها يقول ان الفتح الاول لهذه البلاد كان سنة ١٨ على يد بكير ابن عبد الله وعبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وحذيفة بن اليمان من جهة الشرق وحبيب بن مسلمة الفهري من جهة الغرب وان عبد الرحمن قتل يومئذ في بلنجر وفي بعضها ان عبد الرحمن قتل ثمة سنة ٣٠ هـ في خلافة عثمان وفي بعضها ان الذي قتل في بلنجر اخوه سلمان وذلك سنة ٢٦ وبعضها لا يقول بقتل سلمان بل ببلوغه مدينة الباب فقط في غزوته الثانية والذي يؤخذ من مجموع الروايات التي جاءت في فتح ارمينيا ان عبد الرحمن وأخاه سلمان قتلا في بلاد الترك او الخزر على نهر ترك الذي يسميه العرب نهر بلنجر وقد ذكر ذلك أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب في ترجمة كل من عبد الرحمن وسلمان وجاراه على ذلك ابن الاثير في أسد الغابة الا انهما لم يحققا السنة التي قتل فيها سلمان بل قالوا قيل انه قتل سنة ٢٦ وقيل انه قتل سنة ٢٨ وقيل سنة ٣٠ وقالوا ان أخاه عبد الرحمن قتل لثمان سنين مضين من خلافة عثمان والاختلاف في زمن قتل سلمان وعبد الرحمن باختلاف بالضرورة في زمن الفتح أيضاً

والظاهر ان الاضطراب في هذه الروايات عند مؤرخينا أدخل الغلط في سرد أخبار هذا الفتح على مؤرخي الافرنج ايضا فقد ذكر ديفرجي ان عبدالرحمن غزا ارمينيا قبل قتل يزدجرد بمدة ولم يعين تاريخ دخوله ارمينيا ثم نقل عن احد مؤرخيهم وهو المسيو سان مرتان خبر دخول سلمان وحبيب وفتحها البلاد في خلافة عثمان سنة (٤٣٩ م) اي سنة (١٨ هـ) مع ان الخليفة في هذا التاريخ كان عمر بن الخطاب وان سلمان قتل في بلنجر في هذه الغزات وجلا العرب عن ارمينيا بعد قتله ثم قال لكن العرب عادوا اليها بقوة عظيمة سنة (٦٤٦ م) (٢٦ هـ) واكرهوا امراء البلاد على دفع الجزية

ويؤخذ من هذا ان ديفرجي وهم بالتاريخ فوضع الحرب الثانية في مكان الاولى اذ لا خلاف بين المؤرخين في ان العرب دوخوا ارمينيا مرتين الاولى على عهد عمر والثانية على عهد عثمان وقد أيد هذا تواريخ الارمن أيضاً وأشار اليه القس جبرائيل الخانجي في مختصر تاريخ الارمن وان لم يذكر أسماء الفاتحين من العرب في الحرب الاولى والثانية ولم يعين تاريخهما بالضبط ولا عبرة بخطأ ديفرجي بالتاريخ اذ الثابت عنده وعند مؤرخينا ان الحرب وقعت على عهد عمر مرة وعلى عهد عثمان مرة وكانت الاولى سنة (١٨ هـ) والثانية (سنة ٢٦ هـ) وانما تشابه الوقائع وسلوك الفاتحين طريقاً واحداً في الفتح الاول والثاني أدخل هذا الوهم على مؤرخي الافرنج لذا رأيت ان أخص هذه الروايات وأسوق الخبر ملخصاً عن مؤرخينا وما ورد في تاريخ ديفرجي ومختصر تاريخ الارمن على وجه لا يضطرب فيه الذهن فأقول

قد كان بكير بن عبدالله وعتبة بن فرقد فتحا في خلافة عمر (رض)

بلاد آذربيجان الواقعة الى الشرق من ارمينيا ولما كتب بكير الى عمر بالفتح كتب عمر الى سراقه بن عمرو بغزو الباب وجعله على حربها أي اميراً للحرب وجعل عمر على مقدمة سراقه عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي وعلى احدى مجنبيه ( جناحيه ) ابن أسيد الفقاري وعلى الأخرى بكير بن عبدالله المتقدم وعلى المقاسم سلمان بن ربيعة وكتب الى حبيب بن مسلمة الفهري ان يمد سراقه وهو يومئذ بالجزيرة ونهض سراقه على هذا الترتيب من البصرة ولما سارت هذه الجيوش تقدم عبد الرحمن بن ربيعة الى ارمينيا الشرقية وأخذ يفتح البلاد حتى بلغ الباب على شطوط بحر الخزر والملك عليها يومئذ شهر يار فكاتبه شهر يار واستأمنه ولما فرغ سراقه من الباب بعث الامراء والقواد الى ما يليه من بلاد ارمينيا فارسل بكير بن عبدالله الى موقان وحبيب بن مسلمة الفهري الى تقيس عاصمة كرجستان وحذيفة بن اليان الى جبال اللان ( القوقاز ) فاشتبكت جنوده في اطراف ارمينيا مع الامير اوهان بن كامسارا كان وأخيه ديران فقتلا وتشتت جندهما وذلك بخيانة أحد قواد الارمن المسمى ساحور الذي خان اوهان وانضم بجيشه الى العرب كما يقول ديفرجي وصاحب مختصر تاريخ الارمن

واما حبيب بن مسلمة الفهري فقد قصد كرجستان وعاصمتها تقيس فنهض له تيودور احد امراء البلاد وكانت يومئذ منقسمة على بعضها واجتهد في ان يضم كل امراء ارمينيا تحت راية واحدة لقتال المسلمين فلم يفلح مع انه كان يساعده على هذا القصد البطريك استراس الذي يثس من نجاح مسعاه فمات كدّاً وبينما كان الارمن يشتغلون في اقامة بطريك غيره اذ فاجأهم جند الاسلام بقيادة



حبیب بن مسلمة الفهري ووضعوا الحصار على مدينة دوقان<sup>(١)</sup> التي هي مقر  
البطريك ويقول ديفرجي ان الحصار بدأ في نوفمبر سنة (٦٣٩ م) وهو  
يوافق ذا القعدة (سنة ١٨ هـ) واستمر الى اليوم السادس من يناير من السنة  
التالية وهو يوافق يوم ٥ محرم من سنة (١٩ هـ) حيث فتحها حبیب ثم أخذ  
بإتمام فتح ارمينيا وكرجستان ففتح وان ونخشوان وسيس على الضفة الثانية  
من نهر الرّس ويسميه الجغرافيون (أراس وأراكس) ومنها سار الى ارمينية  
الغربية ثم عطف على ايبيريا التي هي جزء من شيروان وكرجستان الحالية  
واخذ عاصمتها تمليس والمدن الأخرى الكبرى وفي أثناء ذلك مات سراقه  
واستخلف عبدالرحمن بن ربيعة فأقره عمر (رض) على فرج الباب وأمره  
بغزو الترك فسار شمالا واستخضع أكثر بلاد الجبل الممتدة على شواطئ بحر  
الخرز وكان سكانها من الجهالة والتوحش على جانب عظيم وأمعن عبدالرحمن  
في البلاد حتى بلغ دربند واجتاز مضيقها الى السهول الشمالية وبلغت خيله  
على مائتي فرسخ من بلنجر ثم عاد الى الباب ولم يزل يردد الغزو فيهم حتى  
قتل في إحدى غزاته على نهر ترك (تهرك) الذي يسميه العرب نهر بلنجر  
قتله خاقان ملك الخزر واخذ الراية أخوه سلمان وخرج بالناس فسلّك طريق  
جیلان شمالي ارزنجان وبعضهم سلّك طريق الباب الى ارمينيا. وهنا نقطة  
الخلاف بين المؤرخين هل قتل عبد الرحمن في خلافة عمر أو في خلافة  
عثمان أم قتل هو في خلافة عمر وأخوه في خلافة عثمان فاذا سلمنا بما رواه  
الطبري من ان عثمان كان أمد عبدالرحمن بأخيه سلمان وان الفارين من  
جند عبد الرحمن التقوا بسلمان في الطريق فنبأهم الله فتكون وفاة عبدالرحمن

في خلافة عثمان ولا عبرة بتعيين السنة التي قتل فيها بل العبرة في الفتح وهل حصل في زمنه أم لا ومما لا خلاف فيه أن عبد الرحمن بلغ في فتوحه شمال القوقاز من جهة بحر الخزر كما بلغه حبيب من جهة البحر الاسود في خلافة عمر بن الخطاب اي ما بين سنة ١٨ وسنة ٢٠ هـ الا أن ذلك الفتح كان فتحاً هيناً على الجزية ثم تراجع الامراء الذين فرقهم سراقة بن عمرو للفتح كما نقل ذلك ابن خلدون في كلامه على فتح جبال ارمينيا الاعبد الرحمن ابن ربيعة فقد بقي في بلاد الخزر. ومما يؤيدان هذا الفتح لم يكن فتحاً تثبت فيه البلاد على طاعة الخليفة ما نقله ابن خلدون ايضاً من أن سراقة كتب الى عمر بن الخطاب ووجههم الى فتح تلك البلاد : فلم يرج عمر تمام ذلك لانه فرج عظيم : أي ان عمر لم يكن على ثقة من امكان فتح تلك البلاد وتملكها لاتساع فروجها اي ثغورها وتناثي اطرافها التي تحتاج الى كثير من الجند المرباط ولعله صدق حذره حتى قال ديفرجي ان المسلمين اضطروا عقب ظفر الخزر على نهر ترك الى الجلاء عن كل ارمينيا وعادوا اليها بقوة اعظم سنة (٦٤٦ م) أي سنة (٥٢٦ هـ) وهي السنة التي وجه فيها عثمان (رض) حبيباً وسلمان الى استرداد البلاد وفتح ارمينيا والقوقاز قفحتها وكان الفتح الاول في الحقيقة تمهيداً للفتح الثاني الذي صارت به البلاد تابعة الى اليوم للدول الاسلامية ولم تنتقض الا في فترات قليلة ثم استتب فيها الامر للمسلمين وقد أشار صاحب مختصر تاريخ الارمن الى تسليم الارمن بعد الحرب الثانية للعرب على عهد ولاية سنباط بن فارازديروس من قبل امبراطور القسطنطينية اذ كان الارمن طلبوا والياً من قبله على بلادهم بعد اختلال أمر دولة الفرس التي كانت متسلطة عليهم وزالت سلطتها منذ بدأت حروبها مع العرب فولى

الامبراطور عليهم فارازديروس والد سنباط وتولى مقدار سنة ومات وأخلفه ابنه سنباط

واليك بيان ما ذكره المؤرخون عن سبب ارسال عثمان ( رض ) لحبيب و سلمان الى ارمينيا وكيفية فتحهما للبلاد وذلك سنة ( ٢٦ هـ ) ولا عبرة بما يوجد في سياق خبر الفتح الثاني من الشبه بسياق الخبر الاول فان حبيباً و سلمان سلكا على ما أرى في هذا الفتح عين الطريق الذي سلكاه في الفتح الماضي اي ان سلمان أخذ الى القوقاز من شرق ارمينيا وحبيباً أخذ اليها من قلب ارمينيا وغربها وقد أشار ديفرجي في كلامه على فتح ارمينيا الى ان العرب لما عادوا الى فتحها في المرة الثانية سنة ( ٦٤٦ م ) ( ٢٦ هـ ) انتهوا الى اراراط من الولايات التي دخلوا اليها أول مرة

انتقضت ارمينيا وآذربيجان ايضاً بعد الفتح الذي كان في خلافة عمر ( رض ) اما لقلة الجنود المرابطة في البلاد ودخول الوهن على نفوسهم بعد قتل عبد الرحمن بن ربيعة ثم تنحيهم الى الاطراف والشعور التي من جهة فارس والجزيرة . واما لان الامراء الذين فتحوا البلاد يومئذ اكتفوا من السكان بالجزية ثم تراجعوا الى الشعور كما تقدم ذكره لثقتهم بضعف امراء البلاد عن النهوض الى الثورة والخروج عن الطاعة . ولعدم كفاية الجند الذين معهم للمحافظة على البلاد وبسط جناح السلطة على تلك الارحاء السحيقة عن مقر الخلافة البعيدة عن مستودع القوة والامداد كالبصرة والكوفة والشام فلما استخلف عثمان ( رض ) وعزل عتبة بن فرقد عن آذربيجان بلغه ان البلاد انتقضت فاستغزى الوليد بن عتبة والي الكوفة فغزاها فصالحه أهل كور آذربيجان على صلح حذيفة بن اليمان وبعث سلمان بن ربيعة الباهلي الى ارمينيا



في اثني عشر ألفاً فسار إليها وأثنى ثم انصرف إلى الوليد وعاد الوليد إلى الكوفة وجعل طريقه على الموصل فلقبه كتاب عثمان أن الروم أجلبوا على معاوية بالشام فأبعث إليهم رجلاً من أهل النجدة والبأس في عشرة آلاف فخطب الوليد في الجند واستحثهم على نصرته أهل الشام فانتدب منهم ثمانية آلاف فسار بهم إلى الشام ثم دخلوا بلاد الروم مع حبيب بن مسلمة الفهري فشنوا الغارات واستفتحوا الحصون

المعروف أن مؤرخينا إذا ذكروا بلاد الروم إنما يعنون بها آسيا الصغرى التي كانت يومئذ تابعة لامبراطورية القسطنطينية وكل ما هو تابع لها من الجزر أيضاً وربما أطلقوها أحياناً على كل البلاد التي تلي الثغور الشامية والجزرية وهي أرمينيا والآناضول فإذا اعتبرنا هذا الإطلاق في هذه الرواية فيكون فتح أرمينيا على عهد ولاية الوليد بن عقبة على الكوفة والآن فيكون مسير هذه الجنود إلى بلاد الروم لصدهجمة أرادها الامبراطور قسطنطين على سورية أو لمداد أهل أرمينية على حبيب بن مسلمة الفهري كما ترى في الرواية الآتية التي هي أصح الروايات الواردة في أخبار فتح أرمينيا في خلافة عثمان وهي

لما استخلف عثمان (رض) كتب إلى معاوية بولايته على الشام وولى عمير بن سعد الأنصاري الجزيرة ثم عزله وجمع لمعاوية الشام والجزيرة وثغورها وأمره أن يغزو شمشاط وهي أرمينيا الرابعة أو يغزوها وقد كان حبيب بن مسلمة الفهري فتحها مع عباس بن غنم في خلافة عمر ثم أقفلت . وكان لحبيب رضي الله عنه أثر جميل في فتوح الشام والجزيرة وأرمينيا فوجهه معاوية في ستة آلاف مقاتل إلى فتح أرمينيا وقيل بل كتب إليه عثمان يأمره

بذلك فهض اليها حتى أناخ على قاليقلا سنة (٢٦ هـ) فخرج اليه أهلها فقاتلهم حتى الجأهم الى المدينة فطلبوا الصلح على الامان او الجزية فأجابهم الى ذلك فجلا منهم من جلا وأقام من أقام

وقولهم ان حبيبا نهض الى قاليقلا يدل على ان ما يليها من البلاد الى الجزيرة لم يخرج يومئذ عن الطاعة اذ ان المؤرخين لم يذكروا لحبيب قتالا مع أحد فيما دون قاليقلا . ولما فتح حبيب قاليقلا أقام عليها أشهراً فبلغه ان بطريق ارمنياقس واسمه الموريان قد جمع له جموعاً عظيمة وانضمت اليه امداد أهل اللان وانخازوسمند من الخزر . وقال بن الاثير ان ارمنياقس هي بلاد ملطية وسيواس واقصرا وقونية وما والاها من البلاد الى خليج القسطنطينية . وهذه الزيادة لم يذكرها البلاذري ولا غيره من المتقدمين في سياق هذا الخبر وانما ذكرها بن الاثير من عنده وهي خطأ على ما أرى اذ ليست الولايات التي ذكرها ابن الاثير من ارمينيا بل هي من ولايات آسيا الصغرى التابعة لامبراطورية القسطنطينية وانما كانت سيواس قديماً تعتبر من ارمينيا ثم انضمت الى الامبراطورية الشرقية فاما ان يكون الموريان يومئذ بطريقاً على ارمينيا الغربية فسموه والي ارمينيااقس وهو الذي أجاب عليهم بجموع من بلاد الخزر والقوقاس وارمينيا الغربية ولا دخل في هذه التسمية لقونية واقصره وغيرها من ولايات الامبراطورية الشرقية واما انه كان والياً على سيواس التي هي ارمينيا الامبراطورية وأجلب عليهم بجيوش رومية من هذه الولايات الاسيوية من قبل امبراطور القسطنطينية وعندي ان الأول ارجح

لما انتهى الى حبيب هذا الخبر كتب الى عثمان (رض) يسأله المدد

فكتب الى معاوية ان يشخص اليه من أهل الشام والجزيرة قوماً ممن يرغب في الجهاد فبعث اليه معاوية النبي رجل أسكنهم قالقلا وأقطعهم بها القطائع وجعلهم مرابطة بها وكتب أمير المؤمنين عثمان الى سعيد بن العاص ايضاً وهو عامله على الكوفة بعد الوليد يأمره بامداده بجيش عليه سلمان بن ربيعة الباهلي وهو سلمان الخير وكان غزاةً فاضلاً خيراً فسار سلمان بستة آلاف من أهل الكوفة وقد اقبلت الروم ومن معها فزلوا على القرات وقد ابطأ على حبيب المدد ورأى حبيب ان يبيتهم ليلاً فأمر جنوده فيبتوهم فاجتاحوهم وقتلوا قائدهم

ومما يؤثر عن شجاعة النساء المسلمات وقوة جاشهن ومشاركتهن لارجال بشدائد الحروب يومئذ ان أم عبدالله الكلبية امرأة حبيب قالت ليلتذ له : أين موعدك : قال سرادق الطاغية ( يعني الموريان ) او الجنة : فلما انتهى الى السرادق وجدها عنده

وحق لنساء مثل هذه المرأة الفاضلة التي تسابق الرجل الى الشرف او الموت أن يرين رجالاً عظاماً وابطالاً كراماً مثل أولئك الرجال الذين فتحوا تلك الممالك الواسعة وسادوا على الامم الكثيرة . وما أقبح بالمرأة ان تقرط بالرفاهة وتستسلم لعوامل الضعف والسكينة وهي أم الرجل الذي تقوم على كواهلها دعائم الحياة البيئية فأماً سعيدة وأماً شقية

ثم ان سلمان ورد وقد فرغ حبيب فأراد سلمان ان يتأمر على حبيب فأبى عليه حبيب حتى قال أهل الشام لقد هممنا بضرب سلمان فقال أوس ابن مغراء في ذلك وهو من جند سلمان

فان تضربوا سلمان تضرب حبيبكم وان ترحلوا نحو ابن عفان نرحل



وان تُقسطوا فالشعر ثغر أميرنا وهذا أميرٌ في الكتاب مقبل  
ونحن ولادة الشعر كنّا جماته ليالي نومي كلّ ثغر ونسكل  
هكذا روى البلاذري في تاريخه ان الاختلاف بينهما وقع في هذه  
الغزوة وذكر البيت الاول من الايات الثلاثة لكن الطبري أورد هذه  
الايات في أخبار سنة ( ٣٢ هـ ) وقال ان هذا الاختلاف وقع بينهما في هذه  
السنة في بلاد الخزر حيث كان سعيد بن العاص يستعمل سلمان على ثغر  
الباب وأمدّه عثمان بحبيب بن مسلمة الفهري وفي البيت الثاني والثالث ما يدل  
على ان هذا الخلاف كان في الباب اذ كان ثغر المسلمين يومئذ وهو تابع  
لعامل الكوفة وأميره يومئذ سلمان كما يظهر ذلك من قوله وان تقسطوا الى  
آخر البيت فاذا صح ان هذه الحادثة كانت سنة ٣٢ فيكون سلمان لم يقتل  
في الخزر وانما الذي قتل أخوه فقط وذلك لان الذي كان يغزو الخزر بجند  
الكوفة من الباب يومئذ هو حذيفة بن اليمان وكان أميراً للحرب فيها وما زال  
يغزوهم حتى قتل عثمان ( رض ) كما روى الطبري في تاريخه  
لما انتهى سلمان الى حبيب وقد فرغ من القوم سار الى غزو أَرَّان  
ومن ثم افترق القائدان فتوغل حبيب في ارمينيا الغربية متجهاً الى الشمال  
واتجه سلمان الى ارمينيا الشرقية آخذاً نحو الشمال ففتح البلاد التي بين البحر  
الاسود وبحر الخزر حتى القوقاز حبيب من جهة الغرب أي من جهة البحر  
الاسود وسلمان من جهة الشرق أي من جهة بحر الخزر فاما ما فتحه حبيب  
ابن مسلمة من البلاد فترجّته الى خبر فتوحاته الذي سيرد في ترجمته ان شاء  
الله لاننا عزمنا ان نفرد له ترجمة خاصة مع رجال عثمان رضي الله عنه  
وعنهم أجمعين

وامّا سلمان فانه سار الى اُران ففتح مدينة البيلقان ( فيتقران ) صلحا واشترط على أهلها اداء الجزية والحراج ثم اتى بردعة وعسكر على نهر الترتور على فرسخ منها فامتنت عليه فعاتبها أياماً فصالحه أهلها على مثل صلح البيلقان وفتحوا له أبوابها فدخلها وأقام بها ووجه خيله ففتحت غيرها من البلاد والرساتيق في اُران ودعا اكراد البوشنجان ( او البلاسجان ) الى الاسلام فقاتلوه فظفر بهم فأقر بعضهم على الجزية وأدّى البعض الصدقة ممن دخلوا في الاسلام ثم سار الى مجمع نهر الكر ( كور بالكاف الثقيلة ) والرّس « أراس » فعبر الكر ففتح قبالة وكل البلاد الواسعة التي على الضفة الشمالية من نهر الكر ويسمى ديفرجى بلاد مشاكي ثم دخل بلاد مشيوان وصالحه صاحب سكن وشيوان والباب وكل هذه البلاد واقعة الى الشمال الشرقي من نهر الكر حتى داغستان ومن ثم اختلف المؤرخون فبعضهم قال ان سلمان انتهى الى الباب ولم يتجاوزها ومنهم ابن خلدون وبعضهم يقول انه استخضع كل امراء الجبل ثم اجتاز مضيق دربند حيث قتل مع معظم جيشه على نهر بلنجر وفيه أوفى أخيه عبد الرحمن وفي قتيبة بن مسلم فاتح تركستان يقول ابن جرانة الباهلي مفتخراً بهما لانهما باهليان

وانّ لنا قبرين قبر بلنجر      وقبر بصينستان ياله من قبر  
فذاك الذي في الصين عمت فتوحه      وهذا بأعلى الترك يسقى به القطر

ولا جرم ان قتيبة وسلمان وأخاه ليسو بفخر باهالة فقط بل هم وأمثالهم من الفاتحين نخر الأمة الاسلامية والذكر الخالد لها الذي يمثل عظمة رجالها الفاتحين تمثيلاً تزهى به صفحات التاريخ

هذا ما انتهى اليه تحقيقنا في فتح ارمينيا والقوقاز الذي بلغ به المسلمون  
نهر ترك الذي يصب في بحر الخزر ماراً في السهول الواقعة وراء جبل القوقاز  
وفي اعتقادي ان المسلمين لو لم ينكبوا بنكبة نهر ترك ويخرب الخرز ما بينهم  
وين مدينة الباب من البلاد والقلاع صداً لهجاتهم المتوالية على تلك  
الاصقاع السحيقة كما ذكر ذلك سديو لتجاوزوا في فتوحاتهم يومئذ نهر  
قوما وأمعنوا في روسيا الشرقية على قسمين قسم ينعطف على بلاد القلموق  
واستراخان ويدوروا حول بحر الخرز أي بحر قزوين حتى ينتهي الى جرجان  
حيث يلتقي بالجيوش الاسلامية الضاربة في انحاء ولاية خراسان ويسير الى  
معاونة الجيوش الآخذة بتلايت يزدجرد الذي قتل على نهر المرغاب .  
وقسم يتبع مجرى نهر ولغا الى قازان وما والاها والله أعلم

— دخول معاوية الى بلاد الروم —

( وفتح قبرص )

كان اولئك الفاتحون كالتيار الجاري اذا صُدَّ من جهة انقلب الى جهة  
أخرى فان تدامر الخزر على قتال المسلمين واجتماعهم لصددهم عن التوغل فيما  
وراء بحر قزوين حوّل وجهه الفاتحين ثانية الى بلاد الروم وقد كانت امبراطورية  
القسطنطينية منذ فصل عنها المسلمون مصر وسورية والجزيرة تنظر الى  
جيوش المسلمين نظر الحذر وتراقب حركات الجيوش الاسلامية مراقبة  
الواقف لعدوه بالمرصاد وكان القواد وزعماء الفتح الاسلامي عرفوا من الدولة  
البيزنطية هذا الحذر فتحولوا عن مهاجمتها الى جهات أخرى وهكذا الى سنة  
( ٢٥ او ٢٦ هـ ) حيث أغار معاوية بن أبي سفيان على الاناضول من جهة



اقلیمی قبادوکیا و فریجیا فاخذ عمورية<sup>(١)</sup> ثم ارتد ولو رأى غرة من الروم  
لامعن في البلاد حتى جدران القسطنطينية لكن الظاهر انه وجد القوم في  
مكانة من اليقظة والتحصن وجد بها الوصول الى بنية من جهة البرامرا دونه  
الصعاب فاتجه خاطره الى البحر وقد كان شديد الرغبة بالغارة على سواحل  
الاناضول وجزر البحر الابيض من عهد عمر بن الخطاب ولكن عمر رضى  
الله عنه لم يأذن له بذلك فاستشار عثمان رضى الله عنه هذه المرة أي سنة ٢٧  
بغزو الروم من جهة البحر فأذن له على شرط ان يخير الناس فمن اختار الغزو  
في البحر يحمله معه فأعد لهذه الغزوة اسطولاً من سواحل الشام وكتب  
الى عبد الله بن سعد بن أبي سرح عامل مصر باعداد اسطول آخر واستعمل  
عبد الله بن قيس الجاسي على البحر وسار الاسطولان فاجتمعا في قبرص  
فصالحهم أهلها بعد قتال شديد على سبعة آلاف دينار كل سنة يؤدون الى  
الروم مثلها لا يمنعهم المسلمون عن ذلك وليس على المسلمين منهم ممن  
أرادهم وعليهم أن يؤذوا المسلمين بمسير عدوهم اليهم ويكون طريق المسلمين  
الى العدو عليهم. بمعنى ان تكون قبرص مستودعاً حربياً في البحر الابيض  
للمسلمين ومركز اتصال بينهم وبين اساطيلهم الماخزة في هذا البحر تلجأ اليها  
عند الحاجة

(١) كبادوكيا مقاطعة في الجهة الشرقية من آسيا الصغرى مما يلي ارمينيا وكانت  
تسمى قديماً بهذا الاسم و فریجیا او فروغیا مثلها ايضاً وهي من المقاطعات الوسطى  
في آسيا الصغرى واما عمورية فقد قال لاروس في قاموس العلوم الجديد  
(Nouveau Larousse illustré) انها من مدن فریجیا الكبرى واقعة على  
حدود غلاطيه وكانت موطن ومنشأ الامبراطور تيوفيل وقد تخربت في حروب  
المسلمين ضد الامبراطورية الشرقية

وقد ذكر سديو في تاريخه ان معاوية فتح سنة ( ٥٢٩ ) أيضاً اقريطش ( كريد ) وجزيرة كوس وجزيرة رودس ومؤرخونا لم يقولوا بهذا والظاهر ان هذه الجزر فتحها معاوية في خلافته ايام هجماته المتتابعة على سواحل الروم وتدميره لاسطولهم العظيم ثم محاصرته للقسطنطينية كما سيأتي خبر ذلك كله في سيرة معاوية رضى الله عنه

### فتح بلاد المغرب

( وجغرافيتها )

بلاد المغرب او افريقيا الشمالية الغربية يحدها من الشمال الاوقيانوس الاطلانتيك ومضيق جبل طارق والبحر المتوسط وشرقاً بلاد مصر والبحر المتوسط ايضاً وجنوباً الصحراء الكبيرة وغرباً الاوقيانوس وكانت تنقسم في صدر الاسلام الى ثلاثة اقسام كبرى وهي ( المغرب الادنى ) وفيها ولايتا طرابلس وتونس وكانت قاعدتها القيروان بالقرب من تونس ( والمغرب الاوسط ) وهي المعروفة بالجزائر وقاعدتها تلمسان ومدينة الجزائر على البحر المتوسط ( والمغرب الاقصى ) وقاعدته فاس ومراكش . وينقسم الآن كل من هذه الاقسام الى اقسام صغرى فطرابلس الغرب تنقسم الى ثلاثة اقسام طرابلس وفزان وبنغازى وهي تابعة للدولة العلية ( وتونس ) وهي ولاية مستقلة تحت حماية فرانسوا وهي تنقسم الى اقسام كثيرة صغرى ( والجزائر ) وهي تنقسم الى ثلاثة اقسام كبرى وهي الجزائر . ووهران وقسنطينة وهي تابعة للدولة الفرنسية واما القسم الثالث وهو المغرب الاقصى فأشهر اقسامه غمالات فاس . ومراكش . والسوس . ودرعه وتافيللات وهو مستقل

يحكمه الآن مولاي السلطان عبد العزيز<sup>(١)</sup> وأشهر مدن المغرب الادنى :  
طرابلس الغرب: وهي فرضة بحرية : ويرة : وكانت تسمى قديماً انطابولس

( ١ ) ما زال أهالي هذا المغرب في غفلة عن اطماع الدول الاوربية في هذه البلاد  
وحكومتهم فوضى لاعناية لها بالتعليم وانشاء دور العلم والصناعة الحديثة وتأسيس  
قواعد الحكومة على الاصول الجديدة التي ترتبط بها سعادة الامم وقونها حتى فاجأها  
الاتفاق الفرنسي الانكليزي الذي عقد بين هاتين الدولتين من بضعة شهور ومن  
مقتضاه اطلاق يد فرنسا في مراكش وعدم تعرض انكلترا لها بشيء اذا أرادت أخذ هذه  
البلاد وقد بدأت الحكومة الفرنسية في التذرع بالذرائع السياسية للاستيلاء على هذه  
المملكة العظيمة ولم نسمع للحكومة المراكشية بازاء هذا الخطر المقبل والعدو اللدود الا  
لغطاً لا يغني عنها شيئاً وانما تغني القوة والقوة بالعلم والتربية التي جعلت الامة اليابانية في  
ثلاثين سنة من أقوى دول الارض ولعمري ان استمسك أهل المغرب بالقديم وتحريمهم  
على أنفسهم الاخذ بكل أمر نافع لتوهم حرمة ذلك في الدين سينتهي بهم الى ما انتهى  
اليه حال بقية الممالك الاسلامية في آسيا وافريقيا كالهند والتركستان وتونس والجزائر  
والصومال وغيرها وأين من يعقل ويتبصر • وينظر الى المستقبل ويتدبر • وقد • في  
المسلمون بمرض الحمول فاصبحوا كالطير التي تعيش يوماً بيوم ولا تنظر الى ما يكون  
في الغد ولولا ذلك لتنبه مسلمو المغرب الى ترقى اوربا منذ قرن لانهم أقرب الامم  
جواراً لها ولاخذوا بالاسباب التي أوصلت جيرانهم الى قمة المجد والقوة وألفوا في  
افريقيا الشمالية من طرابلس شرقاً الى المحيط غرباً بمملكة عظمى من أخصب ممالك  
الارض تحتوي على ١٦ مليوناً من النفوس اذا صارت لهم حكومة منظمة وانتشرت  
بينهم المعارف والعلوم لا يتيسر لدولة مهما كانت قوية ان تقدم على نزع استقلالهم قط  
بل ولكانوا لهذا العهد أصحاب السيادة على قسم كبير من اواسط افريقيا وغربها ولعل  
المستقبل بهذه الامة كفيل لاسيما متى شعر المسلمون هناك بألم الاستعباد واستناروا  
بشيء من نور المدنية الحديثة والله بما يأتي في الغد عليم



وفرضتها بنغازى : وتونس : وهي قرب اطلال قرطاجنة القديمة <sup>(١)</sup> وتسمى قديماً افريقيا وربما سموها اقليم تونس بهذا الاسم ثم سموها القارة كلها به من قبيل تسمية الكل باسم الجزء وهي على البحر ويليها : قابس : وبئر زت وصطفورة المعروفة قديماً بصوفيطوله وبالقرب من تونس مدينة القيروان أسسها عقبة ابن نافع الفهري وجعلها قاعدة البلاد وبالقرب من القروان مدينة : رقادة : والى الجنوب الشرقي منها مدينة صفاقس

ومن مدن المغرب الاوسط الشهيرة مدينة الجزائر المعروفة بجزائر مرزغنة

( ١ ) قرطاجنة مدينة عظيمة على البحر الابيض المتوسط أسسها الفينيقيون سكان سواحل سورية وكان لها في التاريخ القديم شأن عظيم ومنها ظهر القائد الشهير هنبال الذي غزا الرومانيين في عقر دارهم وما زالت قرطاجنة التي كانت ضرة رومة شجي في حاق الرومانيين حتى والى عليها الرومانيون الغزوات وأخربها القائد سييون سنة ( ١٤٩ ) قبل المسيح والظاهر ان الحراب لم يأت عليها كلها بل حفظت شيئاً من رونقها القديم الى العصر الاسلامي وتكرر عصيان أهلها وامتاعهم في حصونها العظيمة ولما اشتدت الفتنة الكبرى في افريقيا على عهد عبد الملك بن مروان أرسل حسان بن النعمان الغساني لاستخضاع أهلها فقصده البربر وقتلهم ثم قصد قرطاجنة وافتحها ولما عاد عنها امتعت ثانية فرجع اليها وحاصر أهلها حتى الجأهم للتسليم بعد ان فر منهم من طريق البحر من فر ثم أمر بتخريبها فخربت وعفا أثرها ومن انقاضها عمرت مدينة تونس . وهذا التخريب وان عد عند الآريين سيئة لحسان إلا أنه عند السياسيين ليس بشيء لان الدول من دأبها ان يعنى اللاحق منها أثر السابق واذا خرب المسلمون في افريقيا هذه المدينة فقد اقاموا مدناً غيرها ربما كانت أعظم منها كتونس والقيروان والقاهرة وغيرهن وانما تفضل قرطاجنة على غيرها باعتبار انها أثر قديم من آثار أمة عظيمة كان لها شأن كبير في التاريخ . لذا فليس ببدع ان يأتي حسان ما آتاه ويأتيه غيره في كل دولة من الدول لاسيما وان اعتبار البلدان التاريخي الاثري لم يكن في تلك العصور بالمنزلة التي انتهى اليها في هذا العصر

او مزغان : ومدينة نلسان : وهما من الاقليمين المعروفين قديماً بموريتانية  
القيصرية والسيتقية : ومدينة قسنطينة : وهي حاضرة الاقليم المعروف قديماً  
باقليم نوميديا : ومدينة مستغانم وهي على البحر ويصب قربها نهر الشليف  
او شلف ومدينة بونه او عتابه وهي على البحر المتوسط ايضاً ووهران  
مثلاً ايضاً

ومن مدن القسم الثالث مراکش وفاس ومكناس او مكناسة الزيتون  
في جهة الشمال والوسط وططوان وسبتة ومليلة على شواطئ البحر المتوسط  
ومغادر وطنجة والرباط وسلا على شواطئ الاوقيانوس الاطلانتية وطفيلة  
والسوس في جهات الجنوب والجنوب الشرقي . ومن جبالها جبل درن  
وغمارة ومديونة ويسر وكلها شعب من جبال أطلس الشهيرة

اما فتح بلاد المغرب فقد تقدم معنا في سيرة عمرو بن العاص انه فتح  
برقة وطرابلس في خلافة عمر رضى الله عنه وضرب على أهلها الجزية ثم  
عاد بعد ان استخلف عقبة بن نافع القهري على البلاد وقيل انه لم يستخلفه  
وان عثمان رضى الله عنه ارسله اليها لما أمر ابن أبي سرح بغزوها وتحرير الخبر  
عن ذلك ان عثمان (رض) كان استعمل على الحرب في مصر عبد الله بن سعد  
ابن أبي سرح وأمره بغزو افريقيا سنة ( ٢٤ هـ ) أو سنة ( ٢٥ هـ ) وقال له  
ان فتح الله عليك فلك خمس الخمس من الغنائم فامر عقبة بن نافع بن  
عبد القيس على جند وعبد الله بن نافع بن الحرث على آخر وسرحهما تفرجوا  
الى افريقيا في عشرة آلاف وصالحهم أهلها على مال يؤدونه ولم يقدروا على  
التوغل فيها لكثرة أهلها ثم ان عبد الله بن سعد بن أبي سرح شكاً عمراً  
الى عثمان لخلاف وقع بينهما فاستقدمه عثمان واستقل بن أبي سرح على

امارتى الخراج والحرب في مصر وكتب عبد الله يستأذن عثمان في قصد افريقيا ثانية ويستمدده فاستشار عثمان (رض) الصحابة فأشاروا به فجهز العساكر من المدينة وفيهم جماعة من الصحابة وابناء الصحابة منهم ابن عباس وابن عمرو وابن عمرو بن العاص وابن جعفر والحسن والحسين وابن الزبير وكثير غيرهم وساروا مع عبد الله بن سعد بن أبي سرح سنة (٢٦ هـ) ولقيهم عقبة بن نافع فمين معه من المسلمين بيرة ثم ساروا الى طرابلس فقاتلهم الروم قتالاً خفيفاً فبث عبد الله السرايا في كل ناحية وسار الى افريقيا (تونس) فقابله عند مدينة يعقوبة وفي رواية سيطة حاكم (بطريق) افريقيا الشمالية من قبل امبراطور القسطنطينية واسمه غريغوار ويسميه العرب (جرجير) بمائة وعشرين ألف مقاتل واشتبك بينهم القتال وجاءهم عبد الرحمن بن الزبير<sup>(١)</sup> مدداً من قبل عثمان فشهد الحرب وقد غاب عنها عبد الله بن سعد فسأل عنه ف قيل له انه سمع منادي جرجير يقول من يقتل ابن أبي سرح فله مائة ألف دينار وأزوجه ابنتي نخاف وتأخر عن حضور القتال فقال له ابن الزبير تنادي أنت بأن من قتل جرجير نفلته مائة ألف وزوجته ابنته واستعملته على بلاده : وقد كان جرجير لما سمع بوصول المدد سقط في يده الا انه جالد المسلمين جلاداً عظيماً فلما ابطأ عليهم الفتح أشار عبد الله بن الزبير على عبد الله بن سعد بأن يترك جماعة من ابطال المسلمين متأهين للحرب ويقاوم العدو بباقي العسكر الى أن يضجروا فيحمل عليهم بالآخرين على غرة ففعل

( ١ ) الزبير هذا بفتح الزاي كما صححه في أسد الغابة وهو غير الزبير ( بضم الزاي )

ابن العوام والد عبد الله الذي قال بعض المؤرخين انه جاء مدداً لعبد الله بن سعد مع انه كان في الجيش الذي بعثه عثمان (رض) لابن سعد قبل هذا كما رأيت



وركبوا من الغد الى القتال وألحوا على الاعداء حتى أتعبوهم ثم افترقوا وقد انهكهم التعب فركب عبد الله بن الزبير مع الفريق المستريحين وحملوا حملة واحدة حتى غشوا عسكر جرجير في خيامهم فانهمزموا وقتل عبد الله بن الزبير جرجير (غريغوار) وأخذت ابنته سبية فنقلها ابن الزبير وحاصر عبد الله بن سعد بن أبي سرح سبيطة ففتحها وكان سهم الفارس فيها ثلاثة آلاف دينار وسهم الراجل ألف وهو فتح عظيم لم يفتح على أحد مثله

ثم إن عبد الله بن سعد بعث سراياه الى انحاء البلاد وعليها القواد ومنهم ابن الزبير فجالوا في اقطار المغرب غرباً وشرقاً وجنوباً فاغاروا من جهة الجنوب على اقليم يزاسته المعروف ببلاد النخل او الجريد ومن الشمال والغرب على اقليمي نوميديا وموريتانيا في الجزائر ثم بلاد قاس ومراكش المعروفة بموريتانيا الطنجية وهكذا حتى انقادت لهم البلاد الى بوغاز جبل طارق ودفع أهلها لهم الجزية التي كانوا يدفعونها لقيصر الروم كما ذكر ذلك سديو في خلاصة تاريخ العرب واما مؤرخونا فقد اختصروا جداً في أخبار هذا الفتح وذكروا الصلح الذي عرضه عطاء افريقيا على ابن سعد وهو ان يعطوه ثلاثمائة قنطار من الذهب اي مليونين وخمسمائة ألف دينار ونيفاً فقبل ذلك منهم وأرسل ابن الزبير بالفتح والخمس الى أمير المؤمنين عثمان فاشتراه مروان بخمسمائة ألف دينار: قال ابن خلدون وغيره: وبعضهم يقول اعطاه اياه «أي الخمس» ولا يصح وانما اعطى عبد الله بن سعد بن أبي سرح خمس الغزوة الاولى

اما عبد الله بن سعد فمن قائل انه عاد الى مصر ولم يول على افريقيا أحداً قال بهذا البلاذري في روايته عن الواقدي وقال الطبري ان عثمان صرف

عبد الله بن سعد عن افريقيا وولي عليها عبد الله بن نافع بن عبد القيس وقال ابن خلدون وغيره انه ولي عليهم والياً منهم ولعله الأصح كما يستدل على ذلك بحجج عائدة من قبل امبراطور الروم وطرده للوالي الذي ولاه المسلمون كما سترى: هذا ولما أصاب ابن سعد من افريقيا ما أصاب ورجع الى مصر جهز قسطنطين بن هرقل (هراقلوس) امبراطور القسطنطينية أسطولاً كبيراً مؤلفاً من ستمائة مركب أراد ان يهاجم به الاسكندرية على قول ابن خلدون وابن الاثير لم يذكر الجبهة التي كان يريد بها قسطنطين وفي ظني انه كان يريد افريقيا بدليل التجاء الامبراطور الى جزيرة صقليا (سيسليا) بعد انكساره في هذه الغزوة وهي قريبة من تونس ولما بلغ المسلمون خروج هذا الاسطول خرج لملاقاته في البحر أسطولان أسطول من الاسكندرية مع عبد الله بن سعد واسطول من سورية مع معاوية بن أبي سفيان والتقىا معه في عرض البحر فقرنوا السفن الى بعضها واقتتلوا قتالاً شديداً حتى استحر القتال فانهمز قسطنطين جريماً الى صقليا بما بقي معه من الروم ولما علم أهل صقليا بفراره قتلوه. وسمى المسلمون هذه الغزوة غزوة ذات الصواري والمكان كذلك لكثرة ما كان فيها من الصواري

ثم ان الامبراطور قونستانس الثاني غضب على أهل صقليا لما اعطوه من المال لعبد الله بن سعد لانه اكثر مما كانوا يعطونه لامبراطورة الروم واغتم فرصة اضطراب المسلمين وانقسامهم في التنازع على الخلافة فأرسل من قبله بطريقاً لياخذ منهم مثله فأبوا فقاتلهم وطردهم بطريق الذي ولوه عليهم بعد جرجير (غريغوار) فالتجأ الى معاوية بن أبي سفيان وقد كان اجتمع له الامر فنصره وبعث معه ابن خديج لتدوين البلاد وطرده الروم عنها ثانية كما سترى ذلك في خلافة معاوية (رض)

﴿ تمة فتح بلاد فارس وخراسان وطبرستان ﴾

( وقتل يزدجرد )

علمنا مما تقدم في سيرة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان المسلمين فتحوا قسماً عظيماً من بلاد فارس او مملكة الالكاسرة المعروفة قديماً ببلاد مادي وقد رأيت ان أبين هنا أقسام هذه المملكة ليكون القارئ على بينة مما فتح منها على عهد عمر (رض) وما فتح على عهد عثمان (رض) فاقول بلاد فارس تنقسم الآن الى ثلاثة اقسام فارس الغربية وهي مملكة ايران وفارس الشرقية وهي مملكة افغانستان وبلوچستان وكان العرب يقسمونها الى اقسام كثيرة يسمونها كور (القسم الشمالي منها) مما يلي ارمينيا غرباً والقوقاز شمالاً يعرف بكورة آذربيجان ومن مدنه الشهيرة تبريز وزنجان والبير والموقان والطيلسان والى الشرق منها قزوين الواقعة شمال بلاد الجبل حيث كانت تسمى بلاد الديلم ثم الى شرقي هذا القسم في الجهة الجنوبية من بحر الخزر او بحر قزوين طبرستان وجرجان ومن مدنها الشهيرة دماوند (او دناوند) واستراباذ والدامغان وقومس في جهة الجنوب وأيورد ونسا وسرخس ومرو الشاهجان في جهة الشمال والشرق من هذا القسم والجزء الغربي منه يعرف الآن بمازندران (والقسم الغربي منها) يعرف بالعراق العجمي وخوزستان وبلاد الجبل ومن مدن العراق العجمي الشهيرة المدائن والنهر وان على دجلة ومناذر وقصر شيرين ثم نهاوند وقاشان واصفهان من بلاد الجبل والاهواز ورامهرمز والسوس وجنديسابور من خوزستان (والقسم الجنوبي منها) يعرف بفارس وكرمان ومكران او كورة السند (وتعرف الآن ببلوچستان) وسجستان وهي بين مكران وخراسان ومن



مدن فارس الشهيرة إصطخر وفساودارابجرد وكازرون وجور ثم جيرفت  
وهميد والسيرجان من مدن كرمان ثم مكران وقنديل وقنبربور وارمايل  
ويرون والديبل ( ثغر على المحيط الهندي من كرمان او السند ) ثم زالق على  
طرف المفازة المعروفة بمفازة كرمان ( لعلها صحراء لوط ) وزرنج التي يؤخذ  
منها الى وادي سناروز والكش من ناحية الهند ورشت وناشروزي من  
سجستان ( والقسم الشرقي والشمالي الشرقي ) يعرف بخراسان وطخارستان  
وزابلستان وهذا القسم اكثره واقع الآن في افغانستان وكان العرب يسمونه  
الى اقسام كثيرة او كور فمنها كورة مرو وهراة وطوس ونيسابور من ولاية  
خراسان وغزنة وكابل من زابلستان وبلخ من طخارستان : وأشهر مدن  
خراسان نيسابور الواقعة في الجهة الشمالية الغربية من خراسان وطوس  
الى الشمال منها ايضاً ومن مدن نيسابور زام وبشت وباخرز وجوين  
وأبرشهر ويهق واسفرائن وأرغيان وغيرها ثم هراة وصر الروذ في  
الجهة الشرقية من خراسان ومن مدن هذه الجهة بوشنج وباذغيس وباغون  
وطاغون وسنج وغيرها أما طخارستان الواقعة شرقي خراسان وشمال  
زابلستان وجنوب السغانيان فأن من مدنها الشهيرة بلخ وهي عاصمتها وتعد  
الآن من بلاد التار الجنوبية الواقعة جنوبي نهر جيحون والجوزجان  
والقارياب والطاقان وغيرها : وأما زابلستان فمن مدنها الشهيرة كابل وغزنة اه  
هذا ما احببت بيانه من جغرافية هذه البلاد وأما فتحها فقد تقدم  
الخبر عن فتح القسم الاكبر منها في خلافة عمر ( رض ) وقد كنت رأيت  
اختلافاً في بعض الروايات عن فتح خراسان هل كان على عهد عمر او على  
عهد عثمان والذي اتفق عليه اكثر المؤرخين ان فتح خراسان وسجستان

وقسم من طخارستان كان على عهد عمر بن الخطاب ثم انتقضت أكثر بلاد فارس فأعاد المسلمون الكرة عليها على عهد عثمان (رض) ودوخوا هذه المملكة الى المحيط جنوباً والهند شرقاً وجميعاً شمالاً فاستكمل لهم فتح فارس الشرقية والغربية وجزء من السند وقسم من تركستان واليك مجمل خبر الفتح

في السنة الثالثة من خلافة عثمان رضي الله عنه انتقضت آمد وبلاد الاكراد فعزم أبو موسى الاشعري والي البصرة يومئذ على الخروج لرد القوم الى الطاعة فحمل ثقله على أربعين بغلاً بعد ان كان يحض على الجهاد مشياً فتألب عليه أهل البصرة وذهب منهم وفد الى أمير المؤمنين عثمان فاستغفوه منه وتولى كبر ذلك غيلان بن خرشة الضبي فعزله عثمان وولى عبد الله بن عامر بن كرز بن ربيعة القرشي وهو ابن خال عثمان وكان ابن خمس وعشرين سنة وجمع له جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاصي من عمان والبحرين فصرف عبيد الله بن معمر عن خراسان وبعثه الى فارس وولى على خراسان مكانه عمير بن عثمان بن سعد فأنخن فيها حتى بلغ فرغانة ولم يدع كورة الا أصلحها ثم ولى عليها في السنة التالية أمير بن احمر اليشكري وعلى كرمان عبد الرحمن بن عيسى واستعمل على سجستان عبد الله بن عمير الليثي فأنخن فيها الى كابل ثم عمران بن الفضل البرجمي وعلى مكران عبيد الله بن معمر فأنخن فيها حتى بلغ النهر

ثم ان أهل فارس تاروا وانتقضوا بعبيد الله بن معمر فسار اليهم فالتقوا على اصطخر فقتل عبيد الله وبلغ الخبر ابن عامر فاستنفر أهل البصرة وسار بالناس الى فارس وكان على مقدمته عثمان بن أبي العاصي وفي المجنبين أبو

برزة الاسلي ومقل بن يسار وعلى الخيل عمران بن حصين وكلهم له صحبة  
 فلقية الثأرون باصطخر فقتل منهم مقتلة عظيمة وانهزموا وفتح اصطخر عنوة وسار  
 بعدها الى دار ابجد ومدينة جور وكان هرم بن حيان محاصراً لها فلما جاء  
 ابن عامر فتحها ثم عاد الى اصطخر وقد انتقضت ثانية فحاصرها طويلاً ورمها  
 بالمجانيق وافتتحها عنوة فبنى فيها أكثر اهل البيوتات والاساورة لانهم كانوا  
 لجأوا اليها ووطئ بن عامر أهل فارس وطأة لم يزالوا منها في ذل وكتب  
 الى عثمان رضى الله عنه بالفتح فكتب اليه ان يستعمل على بلاد فارس هرم  
 ابن حسان اليشكري وهرم بن حيان العبدي والحريث بن راشد والمنجاب  
 ابن راشد والترجمان الهجيمي وأمره ان يفرق كور خراسان على جماعة  
 فيجعل الاحنف بن قيس على المروين وحيب بن قرّة اليربوعي على بلخ  
 وخالد بن عبد الله بن زهير على هراة وأمير بن أحر على طوس وقيس بن  
 الهيثم السلي على نيسابور ثم ان عثمان رضى الله عنه جمع هذه الولاية قبل  
 موته لقيس واستعمل أمير بن أحر على سجستان

لما رجع ابن عامر الى البصرة بلغه نقض أهل خراسان ونكثهم  
 فأثاه الاحنف بن قيس وقال له أيها الامير ان عدوك منك هارب ولك  
 هائب والبلاد واسعة فسر فان الله ناصرك ومعزدينه فتجهز وسار واستخلف  
 على البصرة زياداً واستعمل على حرب سجستان الربيع بن زياد الحارثي وعلى  
 كرمان مجاشع بن مسعود السلمي وتقدم هو الى نيسابور وجعل على مقدمته  
 الاحنف بن قيس فأتى الطبسين وهما حصنان وهما بابا خراسان ففتحهما عنوة  
 ثم سير امراءه الى أعمال نيسابور ففتحوا زام وقهستان وبيهق وبشت ثم  
 تقدم ابن عامر وافتتح نيسابور وكل أعمالها وطوس كذلك وهراة وأعمالها



كما سيأتي تفصيل الخبر عن ذلك في سيرة ابن عامر ان شاء الله  
وسير ابن عامر الاحنف بن قيس الى طخارستان فأتى سوانجرود  
فصالحه أهلها على ثلاثمائة ألف درهم ثم مضى الى مرو الروذ فقاتله أهلها  
ثم صالحوه وسير سرية فاستولت على رستاق بنغ فعظم الامر على أهل  
طخارستان فاجتمع لقاتله أهل الجوزجان والطارقان والفارياب ومعهم ملك  
الصغانيان ( من تركستان الشرقية ) فقاتلهم الاحنف قتالاً شديداً حتى  
هزمهم وفل جمعهم وفتح البلاد المذكورة ثم سار الى بلخ وهي مدينة  
( عاصمة ) طخارستان فافتتحها ثم انعطف على خوارزم الواقعة على نهر  
جیحون في تركستان الغربية وحاول فتحها فلم يتيسر له ذلك فعاد الى بلخ  
وسياًتي الكلام على ذلك مفصلاً في سيرة الاحنف ان شاء الله

واما مجاشع بن مسعود السلمي الذي سار لفتح كرمان فانه فتح هميد  
ثم اتى السيرجان وهي مدينة كرمان فحاصرها اياماً ثم افتتحها وفتح جيرفت  
عنوة ثم سار في كرمان فاستخضع أهلها ودوخ مدنها وهرب كثير من  
أهل كرمان فلحقوا بمكران وسجستان فأقطعت العرب اراضيهم فعمروها  
واحتفروا لها القني في مواضع منها وأدوا العشر عنها

واماً الربيع بن زياد الحارثي الذي سار الى فتح سجستان فانه قطع  
المفازة ( لعلها مفازة كوهستان وهي غير قوهستان التي مر ذكرها ) فأتى  
حصن زائق وأغار على أهلها وأسر الدهقان فاقتدى نفسه بان غرز عنزة (١)  
وغمرها ذهباً وفضة وصالحه على صلح فارس ثم فتح كركويه ثم أتى روشنت  
بقرب زرنج فقاتله أهلها وأصيب رجال من المسلمين ثم انهزم أهلها ثم أتى

(١) العنزة بفتح حين اطول من العصا وأقصر من الرمح وفيها زج كرج الرمح

ناشروذ ثم شرواوذ ثم زرنج فنازلها وقاتله أهلها فهزمهم فصالحه مرزبانها على مال كثير ودخل المسلمون المدينة ثم ذهب الى وادي سناروز ثم رجع وأقام في زرنج سنة وعاد الى ابن عامر بعد ان استخلف عليها عاملاً فأخرج أهل زرنج العامل وامتنعوا فاستعمل ابن عامر عبد الرحمن بن سمرة بن حبيب ابن عبد شمس على سجستان فسار اليها فحصر زرنج فصالحه مرزبانها على ألفي ألف درهم ( مليونين ) وغلب عبد الرحمن على ما بين زرنج والكش من ناحية الهند وغلب من ناحية الرنج على ما بينه وبين الداون فلما انتهى الى بلد الداون حصرهم في جبل الزوز ثم صالحهم ودخل على الزوز وهو صنم من ذهب عيناه ياقوتتان فقطع يده واخذ الياقوتتين ثم قال للمرزبان دونك الذهب والجوهر وانما اردت أن أعلمك انه لا يضر ولا ينفع . وفتح عبد الرحمن كابل وزابلستان وهي ولاية غزنة ثم عاد الى زرنج فأقام بها حتى اضطرب أمر عثمان فاستخلف عليها أمير بن أحر وانصرف فعادوا الى العصيان ولما تم لابن عامر مثل هذا الفتح العظيم قيل له لم يفتح لاحد ما فتح عليك . فقال لا جرم لا جعلن شكري لله على ان اخرج محرماً من موقفي هذا : فأحرم بعمره من نيسابور وقدم على عثمان فاستخلف قيس بن الهيثم على خراسان فعاد القوم الى العصيان وجمع أمير منهم اسمه قارن جمعاً كبيراً من ناحية الطبرسين وأهل باذغيس وهراة وقهستان وأقبل في أربعين ألفاً لمحاربة المسلمين فاستشار قيس بن الهيثم عبد الله بن خازم وقال ما ترى . قال أرى ان تخلي البلاد فاني أميرها ومعي عهد من ابن عامر اذا كانت حرب بخراسان فأنا أميرها وأخرج كتاباً كان قد اقتله عمداً فكره قيس منازعته وخلاه والبلاد وأقبل الى ابن عامر فلامه ابن عامر : قال جاءني

بعهد منك :

امّا ابن خازم فسار للملاقات قارن بأربعة آلاف فلما قرب منه أمر  
الجند ان يدرج كل رجل منهم على زج رمحه قطعاً مغموساً بالدهن أو  
النفط فلما أمسى أمرهم ان يشعلوا النيران في اطراف الرماح وانتهت  
مقدمته الى قارن نصف الليل فناوشوهم وهاج الاعداء على دهش وكانوا  
آمنين من البيات ولما دنا ابن خازم منهم ورأوا النيران يمنة ويسرة تتقدم  
وتأخر وتتحقق وترفع هالهم ذلك ثم غشيهم ابن خازم بجنوده فانهزموا وقتل  
قارن وتم الفتح وكانت مكيدة ابن خازم سبب النصر فكتب الى ابن عامر  
بالخبر فرضي وأقره على خراسان فلبث عليها حتى انقضى أمر الجمل وأقبل  
الى البصرة فشهد وقعة ابن الحضرمي وكان معه في دار سنبل

هذا ما احببت ايراده من فتح فارس وخراسان وامّا طبرستان فقد  
كان فتحها على يدي سعيد بن العاص أمير الكوفة من قبل عثمان سنة  
( ٣٠ هـ ) وذلك ان سعيداً سار من الكوفة يريد خراسان بجيش فيه جماعة  
من الصحابة منهم حذيفة بن اليمان وفيه الحسن والحسين وعبدالله بن عباس  
وعبدالله بن عمر وعبدالله بن عمرو بن العاص وغيرهم وكان ابن عامر  
خرج من البصرة قاصداً خراسان فلما وصل سعيد وجده قد نزل ابرشهر  
فنزّل قومه وهي صلح صالحهم عليها حذيفة بن اليمان بعد وقعة نهاوند ولم  
تنتقض وأتى جرجان فصالحوه على مائتي الف ثم أتى طيميسه وهي كلها  
من طبرستان متاخمة جرجان وهي على ساحل بحر الخزر اي بحر قزوين  
فقاتله أهلها قتالاً شديداً حتى صلى صلاة الخوف وضرب يومئذ سعيد  
احد المشركين على جبل عاتقه فخرج السيف من تحت مرققه وحاصرهم



فسألوا الامان فأعطاهم وافتتح سهل طبرستان والرويان ودنباوند وأعطاه أهل الجبال مالا. ثم كان المسلمون بعد ذلك يغزون طبرستان ونواحيها فربما أعطوا الاتاوة عفواً وربما أعطوها بعد قتال وما زالت هذه البلاد ( اي جرجان وطبرستان ) على شيء من الاستقلال يأبى أهلها الخضوع التام للدولة الاسلامية مدة الخلفاء الراشدين وبعض الامويين حتى استنضعها يزيد بن المهلب في خلافة سليمان بن عبد الملك بن مروان

( مقتل يزدجر )

كانت جيوش المسلمين في عهد عمر بن الخطاب أُلجأت يزدجر للفرار الى حلوان ثم اصفهان وكانت كلما تقدمت في البلاد يفر أمامها حتى استقر على ما يقال في كرمان ولما انتقضت البلاد من فارس وخراسان على عهد عثمان ودوخها ثانية عبد الله بن عامر كما رأيت أخذ بمطاردة يزدجر وأرسل في أثره هرم بن حيان فاتبعه الى كرمان فهرب منها الى خراسان ثم لحق بمرد الروذ وكاتب ملوك الصين وفرغانة والخزر فامدوه فسار بهم الى سجستان وقيل الى جرجان فالتقى بجيوش المسلمين فهزموه فالتجأ الى مرو والشاهجان فمنعه صاحبها من الدخول وكتب الى نيزك طرخان من ملوك الترك يستقدمه لقتل يزدجر ومصالحة العرب عليه وان يعطيه كل يوم الف درهم فجاء نيزك الى يزدجر متظاهراً بنصرته واحتال عليه ليقتله فاحس يزدجر بالدسيسة فقر بنفسه وآوى الى ارجاء على نهر المُرغاب وهو نهر يسبح في مرو الروذ ثم يغيب في زمال الصحراء ثم يظهر في مرو والشاهجان فقتله صاحب الرحي والقي شلوه في الماء: ويقول ( سديو ) في تاريخه ان الذي أمدَّ يزدجر هو ملك الصين والتتار المسمى تائي تُسَنغ وانه هو الذي سلط عليه بعد ذلك

من قتله فقتل على شاطئ نهر المُرغَاب وانقضت بقتله أيام الدولة الساسانية التي استمرت دولتها زاهية وإعلامها على تلك الممالك خافقة نحو ثلاثمائة وتسع وعشرين سنة والملك بيد الله يؤتية من يشاء

### باب سقوط خاتم النبي في بئر أريس

« أهم الاخبار والحوادث في عصره »  
( سقوط خاتم النبي في بئر أريس )

كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم من فضة نقش عليه ثلاثة أسطر محمد . ورسول . و الله . ولما توفي تختم به أبو بكر ثم عمر ثم تختم به عثمان ست سنين فحفروا بئراً بالمدينة شرباً للمسلمين فقعد عثمان على رأس البئر فجعل يعبث بالخاتم فسقط من يده في البئر فطلبوه فيها فلم يقدروا عليه فجعل مالا عظيماً لمن جاء به واغتم لذلك غمماً شديداً فلما يئس منه صنع خاتماً آخر على مثاله ونقشه فبقى في أصبعه حتى قتل وذهب الخاتم فلم يدر من أخذه وكان فقد هذا الخاتم مما أخذ عليه عثمان رضي الله عنه لما بدأت المطاعن عليه

### الطعن على العمال

( خبر الوليد بن عقبة )

كان الوليد بن عقبة (١) عاملاً لعمر (رض) على عرب الجزيرة فلما كان بين سعد بن أبي وقاص وبين عبد الله بن مسعود ما كان مما سبق ذكره في سيرة سعد عزل عثمان سعداً عن الكوفة وولاه الوليد بن عقبة فقدم الكوفة وسار في الناس سيرة حسنة فكان أحب الناس في الناس

(١) هو الوليد بن عقبة بن أبي معيط أبان بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف وكان الوليد بن عقبة أخاً عثمان بن عفان لأمه وأمهما أروى بنت عامر بن كرز

وأرفقهم بهم فكان كذلك خمس سنين وليس على داره باب حتى تقم منه بعض الناس أموراً منها اتهامه بشرب الخمر وأفاضوا في الطعن عليه حتى استقدمه عثمان (رض) وأقام عليه الحد، وملخص الخبر على ما جاء في تاريخ الطبري ان شباباً من أهل الكوفة تقبوا على ابن الحيسمان الخزاعي وكأروه فنذر (١) بهم فخرج عليهم بالسيف فلما رأى كثرتهم استصرخ فقتلوه وأشرف عليهم أبو شريح الخزاعي من سطح داره فصاح بهم واقبل اليهم الناس فاخذوهم وفيهم زهير بن جندب الأزدي ومورع بن أبي مورع الاسدي وشيئل بن أبي الأزدي وغيرهم فشهد عليهم أبو شريح وابنه فكتب الوليد بهم الى عثمان فكتب اليه في قتلهم فقتلهم على باب القصر في الرحبة فقال في ذلك عمرو بن عاصم التميمي من أبيات

لا تأكلوا ابداً جيرانكم سرفاً      أهل الدّعة في ملك ابن عفان

ولهذا نقم على الوليد آباء المقتولين وأخذوا يترقبون به العثرات وكان شاعر من بني تغلب اسمه أبو زيد للوليد عليه يد مذ كان على عرب الجزيرة وقد كان نصرانياً فما زال به الوليد وعنه حتى أسلم في آخر قدمة قدمها وحسن اسلامه فاستدخله الوليد فأتى آتياً زينب وأبا مورع وجندباً وهم يحقدون عليه مذ قتل ابناءهم فقال لهم هل لكم في الوليد يشارب أبا زيد؟ فثاروا في ذلك وقالوا لاناس من وجوه أهل الكوفة هذا أميركم وأبا زيد خيرته وهما عاكفان على الخمر فقاموا معهم ومنزل الوليد في الرحبة مع عمارة بن عقبة وليس عليه باب فاقحموا عليه من المسجد وبابه الى المسجد فلم يقبلاً إلا بهم ففتح شيئاً فادخله تحت السرير فأدخل بعضهم يده فأخرجه فاذا



طبق عليه تفاريق عنب وانما نحاه استحياء ان يروا طبقه ليس عليه الا تفاريق عنب فقاموا فخرجوا واقبل بعضهم على بعض يتلاومون وسمع الناس بذلك فاقبل الناس يسبونهم ويلعنونهم ويقولون اقوام غضب الله لعملهم . فدعاهم ذلك الى التجسس والبحث فستر عليهم الوليد ذلك وطواه عن عثمان ولم يدخل بين الناس في ذلك بشي وكره ان يفسد بينهم فسكت عن ذلك وصبر : قالوا وجاء جندب ورهط معه الى ابن مسعود فقالوا . الوليد يعتكف على الحجر وأذاعوا ذلك حتى طرح على ألسن الناس . فقال ابن مسعود . من استتر عنا بشي لم نتبع عورته ولم نهتك ستره فأرسل الوليد الى ابن مسعود فأثابه فعابه في ذلك وقال ايرضى من مثلك بان يجيب قوماً موتورين ( اي لهم عليه ثار ) بما أجبت علي . أي شي استتر به . انما يقال هذا للمريب . فتلاحيا « تلاوما » واقتربا على تعاضب ولم يكن بينهما أكثر من ذلك ثم أتى للوليد برجل يدعي السحر ووجب عليه الحد فجاء جندب فضربه قبل ان يأمر به الامير بشي فاجتمع الوليد وابن مسعود على حبسه فحبس ثم أطلق بأمر عثمان وغضب لجندب اصحابه فخرجوا الى المدينة فاستغفروا عثمان من الوليد فقال لهم عثمان : تعملون بالظنون وتخطئون في الاسلام وتخرجون بغير اذن أرجعوا : فردهم فلما رجعوا الى الكوفة لم يبق موتور في نفسه الا اتاهم فاجتمعوا على رأي فأصدروه ( اي تأمروا فيما بينهم على ان يكيدوا للوليد فكادوا له ) ثم تغفلوا الوليد وكان ليس عليه حجاب فدخل عليه أبو زينب الأزدي وأبو مورع الاسدي فسلاً خاتمه ثم خرجا الى عثمان فشهدا عليه بشرب الخمر ومعهم نفر ممن يعرف عثمان ممن قد عزل الوليد عن الاعمال فسألهما عثمان كيف رأيتما قالاً كنّا من

غاشيته فدخلنا عليه وهو يقىء الحمر : فقال ما يقىء الحمر الا شاربها فبعث اليه : فحلف له الوليد وأخبره خبرهم : فقال نقيم الحدود ويؤ شاهد الزور بالنار فاصبر يا أخي : وأمر سعيد بن العاص فجلبه وكانت عليه خميصة فنزعها عنه علي بن أبي طالب ثم ان عثمان ( رض ) ولى مكانه سعيد بن العاص : وفي رواية ان الوليد سكر وصلى الصبح باهل الكوفة أربماً وقال : أزيدكم : فقال بن مسعود مازلنا معك في الزيادة منذ اليوم : وشهدوا عليه عند عثمان فامر علياً بمجلده فامر علي عبد الله بن جعفر فجلبه

وروى الطبري ان الناس كانوا في الوليد فرقتين العامة معه والخاصة عليه وفي رواية له ايضاً ان الوليد أدخل على الناس خيراً حتى جعل يقسم للولائد والعبيد ولقد تفجع عليه الاحرار والماليك وكان يُسمعُ الولائد وعليهن الحداد يقلن

ياويلنا قد عزل الوليدُ وجاءنا مجوعاً سعيدُ

ينقص في الصاع ولا يزيد فجوع الاماء والعبيدُ

وفي رواية له عن الشعبي ان كان مما زاد عثمان الناس على يد الوليد ان ردَّ على كل مملوك في الكوفة من فضول الاموال ثلاثة في كل شهر يتسعون بها من غير ان ينقص مواليتهم من أرزاقهم

من نظر الى هذه الروايات بنظر الناقد البصير لا يرى فيها دليلاً يؤيد صحة التهمة بل يرى منها النافية ومنها المثبتة ولقد يضطرب الذهن دون التثبت من حقيقة حادثة الوليد اذ أي مجنون بله العاقل يجلس في منزل ليس عليه باب ولا حجاب يعاقر الحمر وهو يعلم انه بين قوم موتورين يترقبون به القرص ويتبعون العثرات وقد أحس منهم بالشر، وعلم منهم ارادة

الغدر، على أنه سواء صحت هذه التهمة أو لم تصح فالذي يظهر من مجمل تلك الروايات أن هناك أموراً دبرت بلبيل يراد بها مطلق الطعن على العمال تذرعاً للوثوب على الخلافة وإيقاظ الفتنة النائمة وحسبك دليلاً على هذا أن سعيد ابن العاص لما جعل غاشيته من القراء وأهل السابقة بعد الوليد لقي من أهل الكوفة من الطعن عليه والشكوى منه مثل ما لقي الوليد الذي يزعمون أنه كان يكف على الخمر كما ستري بعد

لو كان أهل الكوفة على حق في الطعن على العمال لظلم أصحابهم أو استبداد ظهر من أمرائهم لعدّ عملهم حسنة من حسنات الحرية التي كانت تتمتع بها الأمة يومئذ والعدل الذي لا تضام به نفس . ولا يهضم به حق . ولكن لما لم يكن الأمر كذلك وكانت البواعث أخفى مما يعلنون فالتاريخ والعدل يشهدان بمواخذتهم كما سنبسط كل شيء في محله إن شاء الله

﴿ ولاية سعيد بن العاص الكوفة ﴾

كان سعيد بن العاص مقبلاً مع معاوية بالشام وكان نشأ يتيماً في حجر عثمان فتذكر عمر يوماً قريشاً وسأل عن سعيد فبين يتفقد من أمور الناس فقيل له أنه بدمشق وأنه مريض : فإرسل إلى معاوية أن يرسل إلى سعيداً في منقل ( محفة ) فبعث به إليه وهو دَفِيف فما بلغ المدينة حتى أفاق فقال له يا ابن أخي قد بلغني عنك بلاءٌ وصلاح فازدد يزدك الله خيراً هل لك من زوجة : قال لا : فقال عمر لعثمان ما منعك من هذا الغلام أن تكون زوجته قال قد عرضت عليه فأبى : فزوجه عمر ولم يمّت عمر حتى كان سعيد من رجال الناس وقد كان عمومته ذوي بلاء في الإسلام وسابقة حسنة وقُدْمة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم :



هذا ملخص ما رواه الطبري عن سعيد وذكر صاحب الاغانى في خبر  
أبي قتيبة بن الوليد بن عقبة من سيرة سعيد ما يدل على انه كان من الكرم  
وعلو النفس على جانب عظيم فذكر انه مات في قصره خارج المدينة وعليه من  
الدين ثلاثمائة الف فاوصى لابنه بقوله : فاذا واريثني فانطلق الى معاوية  
فانني له وانظر في ديني واعلم انه سيعرض عليك قضاءه فلا تفعل واعرض  
عليه قصري هذا فاني اتخذته للزهوة وليس بمال : فلما نراه ابنه الى معاوية  
سأله عن دينه ليقضيه فأخبره بوصيته فأخذ معاوية قصره بدينه وهو  
ثلاثمائة الف درهم ولما أرادوا وفاء الديون وجدوا أكثرها هبات كتب بها  
على نفسه صكوكاً كي لا يرد سائلاً سأله شيئاً فوفوها عنه . وهذا منتهى  
ما يروى عن كرم النفس وشرف الطباع وانما اوردت هذا الخبر ليكون  
دليلاً على سيرة بعض عمال عثمان رضي الله عنه

هذا ولما ولى سعيد على الكوفة وذلك سنة ( ٣٠ هـ ) خرج وخرج  
معه الاشراف وأبو خشة الغفاري وجندب بن عبد الله وأبو مصعب بن جثامة  
وكانوا فيمن شخص مع الوليد فرجعوا مع هذا فلما بلغ سعيد الكوفة صعد  
على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال

والله لقد بعثت اليكم واني لكاره ولكني لم أجده بداً اذ أمرت  
ان أتمر الا ان الفتنة قد أطلعت خطمها وعينها والله لا ضربن وجهها حتى  
أقمعها ( أزيلها ) أو تعيني واني لراشد نفسي اليوم ثم نزل

وسأل عن اهل الكوفة فأقيم على حال أهلها فكتب الى عثمان بالذي  
انتهى اليه . أن أهل الكوفة قد اضطرب أمرهم وغلب أهل الشرف منهم  
والبيوتات والسابقة والقديمة والغالب على تلك البلاد روادف ردت ،

وأعراب لحقت، حتى ما ينظر الى ذي شرف ولا بلاء من نازلتها ولا نابتها  
فكتب اليه عثمان ( رض ) اما بعد قفضل أهل السابقة والقدمة ممن  
فتح الله عليه تلك البلاد وليكن من نزلها بسبيهم تبعاً لهم إلا ان يكونوا  
تثاقلوا عن الحق وتركوا القيام به وقام به هؤلاء واحفظ لكل منزله وأعظمهم  
جميعاً بقسطهم من الحق فان المعرفة بالناس ( اي بحقوقهم ومراتبهم ) بها  
يصاب العدل

فارسل سعيد الى وجوه الناس من أهل الايام والقادسية فقال :  
أتم وجوه من وراءكم والوجه ينبي عن الجسد فابلغونا حاجة ذي الحاجة  
وخلة ذي الخلّة ( اي الحاجة ) . وأدخل معهم من يحتمل من اللواحق  
والروادف وخلص بالقراء والمتسمتين ( الخاصة ) في سمره فقشت القالة  
والاذاعة واتقطع الدين لا سابقة لهم ولا قدمة الى بعضهم وجعلوا يعيرون  
التفضيل ويعدونهم جفوة فكان اذا لحق بهم لاحق من ناشئ او أعرابي او  
محرّر ( معتوق ) استحلى كلامهم فكانوا في زيادة وأولئك في نقصان حتى  
غلب الشرف فكتب سعيد الى عثمان بذلك . فنادى منادي عثمان الصلاة جامعة  
فاجتمعوا فأخبرهم بالذي كتب اليه سعيد وقال : يا أهل المدينة ان الناس  
يتمخضون بالفتنة واني والله لا تخلصن لكم الذي لكم حتى انقله اليكم ان  
رأيتم ذلك فهل ترونه حتى يأتي من شهد مع أهل العراق الفتوح فيه فيقيم  
معه في بلاده ؟

فقام أولئك وقالوا كيف تنقل لنا ما أفاء الله علينا من الارضين يا أمير  
المؤمنين ؟ فقال نبيعها ممن شاء بما كان له بالحجاز ففرحوا وفتح الله عليهم به  
أمراً لم يكن في حسابهم اهـ

وانما اراد عثمان بهذا الاستبدال اما ان يجعل من شهد الفتوح في العراق واهل السابقة والايام يقيمون في تلك الديار ليكثر سوادهم ويغلب على سواد العامة والروادف الذين هم من جفاة الاعراب ومنهم ظهر الشروبيهم استعان أهل الفتنة واما ليفرق الروادف الذين هم تبع في العطاء لاهل السابقة (١) عن العراق ليقيموا مع هؤلاء حيث يقيمون ويندفع شرهم عن الناس ونعم الرأي هذا من عثمان رضي الله عنه لو لم تكن الفتنة قد بذرت بذورها وتمخض الناس بها فلا بد من ظهورها

### ﴿ حادثة أبي ذر والقول ﴾

( بجرمة اكتزاز المال )

كان ابوذر من المشهورين بالتقى والصلاح شديد التمسك في الاعتقاد جريئاً في قول الحق وكان مقيماً بالشام مع معاوية وكان يعتقد ان كل اموال النبي هي من حقوق المسلمين وليس للامام او من ينوب منابه ان يحتجج (٢) شيئاً منها بل ينبغي ان تقسم على الناس شيئاً فشيئاً كما كان ذلك على عهد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما والظاهر ان معاوية كان يتوسل الى ادخار المال لصرفه في وجوه المصالح العامة التي تقتضيها حالة الدولة وتدرجها في مدارج الحضارة بقوله: المال مال الله، ومعناه يضعه الامام حيث يشاء، فوجد دعاة الفتنة من هذا القول ضالة الغرض الذي ينشدونه اما للتشويش على عثمان رضي الله عنه والتأليب على عماله لمقاصد سياسية واما لمطلق الافساد

( ١ ) راجع تفصيل ذلك فيما كتبناه عن العطاء والحيش في الجزء الثاني من

سيرة عمر بن الخطاب ( رض )

( ٢ ) احتجج المال ضمه واحتواء



بين المسلمين تشقياً وانتقاماً . فانطلق من هؤلاء ابن السوداء او ابن سبأ اليهودي الى الشام واندس على ابي ذر وامثاله من الصحابة يوسوس لهم بما يوسوس فلم تنطلي حيلته على غير ابي ذر واليك ما رواه الطبري بهذا الصدد عن يزيد الفقعسي قال

لما ورد ابن السوداء الشام لقي ابا ذر فقال يا ابا ذر : الا تعجب الى معاوية يقول المال مال الله الا ان كل شيء لله كانه يريد ان يحتجبه دون المسلمين ويحوا اسم المسلمين : فأتى ابو ذر معاوية وقال ما يدعوك الى ان تسمي مال المسلمين مال الله . قال معاوية يرحمك الله يا ابا ذر اسنا عباد الله والمال ماله والخلق خلقه والامر امره ؟ قال فلا تقله . قال فاني لا اقول انه ليس لله ولكن سأقول مال المسلمين

قال يزيد وأتى ابن السوداء ابا الدرداء . فقال له من انت اظنك والله يهودياً . فأتى عبادة بن الصامت فتعلق به فأتى به معاوية فقال هذا والله الذي بعث عليك ابا ذر

وقام ابو ذر بالشام وجعل يقول يا معشر الاغنياء واسوا الفقراء : بشر الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بمكاو من نار تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم : فما زال حتى ولى الفقراء بمثل ذلك واوجبه على الاغنياء (١) وحتى شكا الاغنياء ما يلقون من الناس . فكتب معاوية الى عثمان ان ابا ذر قد اعضل بي وقد كان من امره كيت وكيت

( ١ ) هذا القول يشبه ما يقول به الاشتراكيون في هذا العصر في اوربا من وجوب توزيع الثروة وقد بسطت الكلام عليه في رسالة ( تنبيه الافهام الى مطالب الحياة الاجتماعية والاسلام ) فلتراجع

فكتب اليه عثمان ان الفتنة قد اخرجت خطمها وعينيها فلم يبق الا ان تثبت  
فلا تنكأ القرع ( ١ ) وجهز اباذر اليّ وابعث معه دليلاً وزوده وارفق به  
وكفكف الناس ونفسك ما استطعت فانما تمسك ما استمسكت :

فبعث اليه بابي ذرومعه دليل فلما قدم المدينة ورأى المجالس في اصل  
سَلَم قال . بشر اهل المدينة بغارة شعواء ( ٢ ) وحرب مذكور ( ٣ ) ودخل  
على عثمان فقال يا اباذر ما لاهل الشام يشكون ذرّ بك ( ٤ ) فاخبره انه  
لا ينبغي ان يقال مال الله ولا ينبغي للاغنياء ان يقتنوا مالاً . فقال يا اباذر  
عليّ ان اقضي ماعليّ وآخذ ماعلي الرعية ولا أجبرهم على الزهد وان ادعواهم  
الى الاجتهاد والاقتصاد . قال فتأذن لي في الخروج فان المدينة ليست لي  
بدار . قال او تستبدل الا شراً منها قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان اخرج منها اذا بلغ البناء سلماً . قال فانفذ لما امرك به . فخرج أبو ذر حتى  
نزل الرّبذة فخطبها مسجداً وأقطعه عثمان صرمةً من الابل وأعطاه مملوكين  
وارسل اليه ان تعاهد المدينة حتى لا ترد اعرابياً ففعل

وروى الطبري ايضاً عن ابن عباس قال كان أبو ذر يختلف من الرّبذة  
الى المدينة مخافة الاعرابية وكان يحب الوحدة والخلوة فدخل على عثمان  
وعنده كعب الاحبار . فقال لعثمان لا ترضوا من الناس بكف الاذى حتى  
يبدلوا المعروف وقد ينبغي للوادي الزكاة ان لا يقتصر عليها حتى يحسن الى

( ١ ) قوله فقد أعضل بي أي أعياني وقوله أخرجت خطمها أي مقدم أنفها  
وقوله فلا تنكأ القرع أي لا تدميه والقرع هو الجرح

( ٢ ) أي متفرقة ( ٣ ) أي ذات أهوال لا يقدم عليها الا ذكور الرجال

( ٤ ) أي حدة لسانك

الجيران والاخوان ويصل القرايات . فقال كعب الاحبار من أدى القريضة  
فقد قضى ماعليه : فقال له أبو ذر يا ابن اليهودية ما أنت وما هاهنا والله  
لتسمعن مني اولادخل عليك ورفع محبته فضربه فشجه . فاستوهبه عثمان  
فوهبه له وقال ( لابي ذر ) يا أبا ذر اتق الله واكف يدك ولسانك اه

واعلم ان قول أبي ذر بوجوب بذل المعروف والاحسان الى الناس  
على الوجه الذي يقوله ناشئ عن استمساكه الشديد بالدين وما اشرب به قلبه  
من فضائل الاسلام وتعاليمه التي ترمي الى ذلك الغرض الجليل لتجمل الناس  
كلهم بالتمتع بثمرات الحياة شرعاً سواء الا انه كان يتغالى بهذا المشرب تعالياً  
تستحسن مركبه النفوس الميالة من طبعها الى المزيد من كل شيء على ان  
القصد والتوسط في هذا المذهب هو المطلوب وليس هو فوق طاقة النفوس  
كما يتخيله بعض الشرهين في المال المغالين في حب الذات فلو استمسك  
المسلمون بعروته وحملهم الخلقاء على طريقته لكانوا أعز الامم جانباً وأسعدها  
حالاً اذ خلق التعاون على البر اذا نشأ بنشؤ الامة وتمكن من نفوسها يصير  
مع الزمن ملكة راسخة في الصدور تنمو بنمو الحياة القومية . ومن العجيب ان  
لا يتأصل هذا الخلق ولا تنمو هذه الملكة في نفوس الامة التي نزل كتابها  
بالحث عليه . والتخلق به . وقام من سلفها من ينبه العقول الغافلة عنه منذ  
نبت الاسلام . واجتمع على كلمته اولئك الاقوام ، وعسانا نلم بشيء من هذا  
البحث فيما يلي من هذا الكتاب ان شاء الله

هذا وقد جاء في حكاية شخص ابي ذر الى الربرة روايات أخرى غير  
ما تقدم تماشينا ايرادها كما تحاشاه الطبري وابن الاثير وغيرها من محققى  
المؤرخين علماً منهم بضعف تلك الروايات . ولا جرم ان كل ناقد بصير اذا



رأى روايتين متضادتين يرجح المعتدلة منهما لارتياح الضمير اليها بالاضافة الى عصر الخلفاء الراشدين الذي هو خير العصور الاسلامية بشهادة التاريخ نفسه واما أبو ذر رضي الله عنه فقد توفي في الربرة سنة ( ٣٣ هـ ) اي بعد حادثه هذه وشخصه الى الربرة بثلاث سنين

( باب )

• آثاره في الخلافة •

من أعظم آثار عثمان رضي الله عنه وجزاه عن المسلمين خيرا الجزاء جمعه الناس على مصحف واحد بعد ان تعددت القراءات واختلف فيها أهل الامصار . وفضله في ذلك كفضل أبي بكر رضي الله عنه في جمع القرآن وتحرير الخبر عن ذلك كما ذكره ابن الاثير وابن عساكر ان حذيفة ابن اليمان لما قفل مع سعيد بن العاص من غزوة أزربيجان والباب قال حذيفة لسعيد اني قد سمعت في سفري هذا امراً لئن ترك الناس عليه ليختلفن في القرآن ثم لا يقومون عليه ابداً قال وما ذاك قال رأيت أهل الشام حين قدموا علينا فرأيت اناساً من أهل حمص يزعمون لاناس من أهل الكوفة انهم اصوب قراءة منهم وان المقداد اخذها من رسول الله ( ص ) ويقول الكوفيون مثل ذلك وانهم أخذوا قراءتهم عن ابن مسعود ورأيت من أهل دمشق قوماً يقولون لهم لا نحن اصوب منكم قراءة ويقول هؤلاء لهم مثل ذلك . فلما رجع الى الكوفة دخل المسجد فحذر الناس مما سمع في غزاه تلك وحذرهم ما يخاف فساعدته على ذلك اصحاب رسول الله ( ص ) ومن أخذ عنهم وعامة التابعين . وقال له اقوام ممن قرأ على عبد الله بن مسعود وما تنكر السنا تقرأ على قراءة ابن أم عبد ؟ وأهل البصرة يقولون على قراءة أبي موسى

ولسمونها لباب الفؤاء وأهل حمص يقولون على قراءة المقداد وسالم. فغضب  
 حذيفة من ذلك والصحابة والتابعون وابناؤهم وقالوا لهم انما اتم اعراب  
 فاسكتوا فانكم على خطأ وقال حذيفة والله لئن عشت حتى آتى امير المؤمنين  
 لاشكون اليه ذلك ولاشيرن عليه ان يحول بينهم وبين ذلك حتى يرجعوا  
 الى جماعة المسلمين والذي عليه أصحاب رسول الله (ص) بالمدينة فأغلظ له  
 ابن مسعود فغضب سعيد بن العاص وغضب حذيفة فقاموا وتفرقوا ورحل  
 حذيفة الى عثمان حتى قدم عليه فاخبره بالذي حدث وقال انا النذير العريان  
 فادركوا هذه الأمة. فجمع عثمان الصحابة وأقام حذيفة فيهم بالذي رأى وسمع  
 وبالذي عليه حال الناس فأعظموا ذلك ورأوا جميعاً مثل الذي رأى فارسل  
 عثمان الى حفصة بنت عمر ان ارسلني اليها بالصحف تنسخها وكانت هذه  
 الصحف التي كتبت في ايام أبي بكر على الوجه الذي ذكرنا في سيرته وأمر  
 عثمان زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن  
 الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف وقال عثمان اذا اختلفتم فاكتبوها  
 بلسان قريش فانما نزل بلسانهم ففعلوا فلما نسجوا الصحف ردها عثمان الى  
 حفصة وأرسل الى كل أفق بمصحف وحرق ما سوى ذلك . وفي رواية  
 لابن عساكر عن مصعب بن سعيد ان عثمان خطب يومئذ في الناس وعزم  
 على كل رجل عنده شيء من كتاب الله لما جاء به فكان الرجل يجيء بالورقة  
 والاديم فيه القرآن حتى جمع من ذلك كثرة ثم دعاهم رجلاً رجلاً فناشدهم  
 أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أملاه عليك ؟ فيقول نعم : فلما  
 فرغ من ذلك عثمان قال من اكتب الناس قالوا كاتب رسول الله (ص)  
 زيد بن ثابت . قال فأبي الناس اعرب ؟ قالوا سعيد بن العاص قال فليل

سعيد وليكتب زيد فكتب زيد مصاحف قفرقها في الناس : قال وسمعت بعض اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقول : قد أحسن وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه لما احرق عثمان المصاحف : لو لم يصنعه هو لصنعتة انا : فجزا الله عثمان عن الامة خير الجزاء فقد أحسن وبر فيما صنع وكان له فضل في رد الناس الى قراءة واحدة كفضل أبي بكر في جمع القرآن ﴿ زيادته في المسجد الحرام وفي مسجد الرسول ﴾

في سنة ( ٢٦ هـ ) زاد عثمان في المسجد الحرام ووسعه وابتاع من قوم وأبي آخرون فهدم عليهم ووضع الاثمان في بيت المال فصيحوا (١) بثمان فأمر بهم الى الحبس وقال أتدرون ما جرائكم علي ؟ ما جرائكم الا حلي قد فعل هذا بكم عمر فلم تصيحوا به . ثم كلمه فيهم عبد الله بن خالد بن أسيد فأخرجوا . وفي سنة ( ٢٩ هـ ) زاد في مسجد رسول الله ( ص ) ووسعه وابتدأ في بنائه في شهر ربيع الاول وكان الجص يحمل اليه من بطن نخل وبناه بالحجارة المنقوشة وجعل عمده من حجارة فيها رصاص وسقته ساجاً وجعل طوله ستين ومائة ذراع وعرضه مائة وخمسين ذراعاً وجعل أبوابه على ما كانت عليه على عهد عمر ستة أبواب

﴿ جملة مآثر له ﴾

من مآثره الجميلة ان رَزَقَ المالك دون ان ينقص شيئاً من رزق ( مرتب ) مواليهم كما مر الخبر عن ذلك في الكلام على عزل الوليد بن عقبة وزيادته في الاعطيات للناس . ومن مآثره ترتيب الطعام في شهر رمضان لاهل المدينة واقامته دور الضيافات في الكوفة كما روى ذلك

( ١ ) صبح صوت باقوى طاقه



الطبرى : ومن مآثره اقطاعه الارضين التي جلا أهلها عنها للعرب لكي  
يعتملوا فيها ويعمروها كما مرت بك الخبر عن مثل ذلك في فتح كرمان وقد  
كان عمر رضي الله عنه لا يأذن باعمال العرب في الارضين كما علمت من  
سيرته وأذن لهم عثمان رضي الله عنه لما اتسع الفتح وانتشر العرب في البلاد  
وجلا من جلا من أهلها ورأى ضرورة احياء ما تركوه من الارضين وان  
يقوم العرب على عمرانها ضناً بها ان تهمل ويخسر ثمرتها الدولة والناس  
ومن مآثره اتخاذه دار القضاء كما يظهر ذلك من رواية رواها ابن  
عساكر عن أبي صالح مولى العباس قال . ارسلني العباس الى عثمان ادعوه  
فأتيته في دار القضاء الى آخر الحديث فاذا صح فيكون عثمان هو أول من  
اتخذ في الاسلام داراً للقضاء وقد كان الخليفةان قبله يجلسان للقضاء في  
المسجد كما هو مشهور

### ﴿ أولياته ﴾

نقل السيوطي عن الاوائل للمسكري ان عثمان أول من اقطع القطائع  
وأول من حمى الحمى وأول من خفض صوته بالتكبير وأول من خلق (نقش)  
المسجد . وأول من امر بالآذان الاول في الجمعة . وأول من رزق المؤذنين  
وأول من ارتج عليه (من الخلفاء) في الخطبة . وأول من قدم الخطبة في  
العيد على الصلاة . وأول من فوض الى الناس اخراج زكاتهم . وأول من  
ولي الخلافة في حياة أمه . وأول من اتخذ صاحب شرطة . وأول من  
اتخذ المقصورة في المسجد (المشهور ان أول من اتخذها معاوية) وأول ما وقع  
الاختلاف في زمانه بين الامة نخطأ بعضهم بعضاً في أشياء تقوموا عليه  
وكانوا قبل ذلك يختلفون في الفقه ولا يخطئ بعضهم بعضاً هذا ما نقله

السيوطي من أوائل العسكري وزاد عليه انه اول من هاجر الى الله بأهله  
واول من جمع الناس على حرف واحد في القراءة اهـ

— باب —

« أخلاقه ومناقبه »

( سياسته وعدله )

كان عثمان رضي الله عنه لين الجانب رؤف القلب محسناً الى الرعية  
ومن أبطرتها النعمة وغرم حلم الامير . ولم يكن له زاجر من نفسه . ورقيب عليه  
من خلقه . ربما انقلب الى الاساءة في مقابل الاحسان كما وقع ذلك لعثمان  
( رض ) فبين أحسن اليهم كـ محمد بن أبي حذيفة وامثاله من الذين حرضوا  
عليه ، وأسأوا اليه ، لذا كانت سياسة اللين والائاة التي اتبعها عثمان محموددة في  
نفسها مذمومة في نتائجها والعرب وان كانوا يومئذ ذوي اخلاق عالية يندر  
وجودها في غيرهم من الامم كالكرم وبذل المعونة والشجاعة والاقدام الآ  
انه كان ينقصهم النظر في العواقب ، وعدم التجارب ، لبعدهم عن سياسة الملك  
ولوازم الحضارة ويذري بهم الاستغراق في البداوة وفقدتهم لاصول التربية  
الصحيحة وشرهم الى الفخر بالعصية والاعتزاز بالقبيلة وكل هذا من  
الامور التي تبث على حب الشقاق وهدم أركان الالفه وتسرع بخطى الناس  
الى مواقع الفتن لهذا فالقوم يومئذ قل ان تجمع فيهم سياسة كلها لين بل  
الانجع فيهم والاولى في تقويم أودهم سياسة وسط بين الشدة واللين ريثما  
تأنس بالطاعة نفوسهم . وتستنير بنور الاسلام عقولهم . ومن تأمل فيما جاء به  
الاسلام من الزواجر القامعة . والقوارع الزاجرة . والوعيد الشديد . علم لماذا  
اختار الشارع طريق الشدة في استصلاح القوم وقد انتهج أبو بكر وعمر هذا

المنهج في سياسة العرب فمضت أيامها والأمة في شاغل من الرهبة واشتغال بالفتح ليس فيها من يجرأ على شق عصا المسلمين او مناهضة الخليفة في شأن من شؤون الدولة الا ما كان من نصيحة يؤدونها أو رأي صالح يبدونه أو كلمة حق يقولونها بسائق الحرية التي ألغوها والواجب الذي يدعوهم الدين اليه فلما ولي عثمان وانكشف لهم من لينه جانب الضعف ناهضه قوتهم واجترأ على قول غير الحق ضعيفهم حتى اذا أراد ان يبسط على بعضهم يد القوة . ويأخذ منهم على الشكاكم . نفروا منه . وتحولوا بكليتهم عنه . فكان احسانه اليهم ولينه معهم سبب اساءتهم اليه . واقترافهم في مذاهب الاختلاف عنه . يدل ذلك عليه ما رواه ابن عساكر في تاريخه عن سالم بن عبد الله قال

لما ولي عثمان حج سنواته كلها الى آخر حجة حجها وحج بازواج النبي صلى الله عليه وسلم معه كما كان يصنع عمر فكان عبد الرحمن بن عوف في موضعه وجعل في موضع نفسه سعيد بن زيد هذا في مؤخر القطار وهذا في مقدمته وأمر الناس (١) فكتب في الامصار ان توافيه العمال في كل موسم ومن يشكوهم وكتب الى الناس والامصار ان اثمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر ولا يذل المؤمن نفسه فاتي مع الضعيف على القوي مادام مظلوماً ان شاء الله . فكان الناس كذلك فجز ذلك الى ان اتخذوا اقوام وسيلة الى تفريق الامة اهـ ( اي بحجة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ) وربما يعجب القاري ان يجر مثل هذا الحلم والتناهي في الرأفة والعدل الى ما كان من الفتن والجرأة على التوثب على الخليفة لكن ما بسطناه من اخلاق القوم

(١) الناس تطلق على الواحد فكثر فقوله امر الناس أي امر واحداً : وفي رواية الطبري فامر الناس وكتب الى الامصار الخ الحديث



يكفي للدلالة على ان عثمان جرّ على نفسه ماجرّ بسياسة اللين التي لا تصلح لقوم شأنهم ما ذكرناه لا سيما اذا اضفنا الى هذا من سياسة عثمان رضي الله عنه أمرين عظيمين ( الأول ) اطلاقه سراح المهاجرين من المدينة وقد كان يمنعهم عن الخروج منها عمر ( والثاني ) استبداله بعض العمال بمن ليسوا في مقدرة من اختارهم عمر للأعمال كسعد بن أبي وقاص وعمر بن العاص وأشباههما ( فاما الامر الاول ) فقد ذكرنا ان عمر كان حجر على اعلام قريش من المهاجرين الخروج في البلدان الا باذن وأجل ( ١ ) وروى ابن عساكر عن محمد وطلحة قالوا فلما ولي عثمان لم يأخذهم بالذي كان أخذهم به عمر فانساحوا في البلاد فلما رأوها وروا الدنيا ورآهم الناس انقطع من لم يكن له طول ولا مزية في الاسلام وكان مغموراً في الناس وصاروا اوزاعاً اليهم وأملوهم وتقدموا في ذلك وقالوا يملكون فنكون عرفناهم وتقدمنا في التقرب والاتقطاع اليهم فكان ذلك أول وهن دخل على الاسلام وأول فتنة كانت في العامة ليس لها ذلك اهـ

وأنت ترى من هذا الخبر مقدار الخطر الذي جرّه على نفسه عثمان بمثل هذه السياسة التي وان كانت في نفسها عدلاً وحسن صنع ومنة على قريش كمنته في بذل جانب اللين والاحسان لعامة المسلمين الا انها جاءت قبل اوانها فكانت فتنة للمهاجرين وضراً على الخلافة كما ستري ذلك في غير

( ١ ) روى الطبري عن الشعبي قال لم يمّت عمر حتى ملته قريش وقد كان حصرهم بالمدينة وامتنع عليهم وقال ان أخوف ما أخاف على هذه الامة انتشاركم في البلاد . فان كان الرجل ليستأذنه في الغزو وهو ممن حبس في المدينة من المهاجرين ولم يكن فعل ذلك بغيرهم من أهل مكة فيقول قد كان لك في غزوك مع رسول الله ما يبلغك وخير لك من الغزو اليوم الا ترى الدنيا ولا تراك .

هذا المحل ان شاء الله

واما الامر الثاني وهو استبداله من هو أقوى من العمال بمن هو  
هو أضعف فقد كان سيئه استضعاف اعدائه له واغترارهم بحبه للانصاف  
اذا طلب أحد من الناس ان ينصفهم من احد عماله فكانوا يكيدون لعماله  
المكائد لكي يستغفوه ممن لا يريدونه منهم وكان من أكثر عماله يقظة وأشدّهم  
أخذاً برقاب أهل الفساد وأشدّهم سياسة في الرعية عمرو بن العاص فما زال به  
أهل مصر حتى عزله عثمان وجمع امارتي الخراج والحرب لعبد الله بن سعد  
ابن أبي سرح وقد كان عبد الله أميراً على الحرب في خلافة عثمان وأميراً على  
الصعيد الاعلى في خلافة عمر وتوفي عمر وهو أمير على الصعيد ولم يكن ابن  
أبي سرح بالضعيف ولا الجبان الا أنه كان لهم من سابقته في اهدار رسول  
الله (ص) دمه وقرابته من عثمان وسيلة يتوسلون بها في كل وقت الى  
مناهضة مثله ومحاجة عثمان بولايته وقد كان ذلك كذلك كما ستري بعد. واما  
تسرع عثمان (رض) في عزل مثل عمرو بن العاص بدسائس اولئك الناس  
فقد رواه ابن عساكر عن يزيد الفقعسي قال

لما خرج بن السوداء الى مصر اعمر فيهم (اي لزمهم) فأقام فنزل على  
كنانة بن بشر مرة وعلى سودان بن حمران مرة وانقطع الى النافقي فشجعه  
النافقي فتكلم واطاف به خالد بن ملجم وعبد الله بن زريم واشباه لهم فصرف  
لهم القول فلم يجدهم يجيبون الى شيء مما يجيبون الى الوصية (اي وصية علي)  
فقال عليكم ناب العرب وحجرهم ولسنا من رجاله فأروه انكم تزرعون ولا  
تزرعون العام شيئاً حتى ينكسر الخراج فتشكونه فيعزل عنكم ونسأل من  
هو أضعف منه ونخلو بما نريد ونظهر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

وكان أسرعهم الى ذلك وأعلاهم فيه محمد بن أبي حذيفة وهو ابن خال معاوية  
وكان يتما في حجر عثمان . فلما ولي استأذنه في الهجرة الى بعض الامصار  
فخرج الى مصر وكان الذي دعاه الى ذلك انه سأله العمل . فقال (اي عثمان)  
لست هناك ففعلوا ما أمرهم به بن السوداء ثم انهم خرجوا أو من شاء الله  
منهم وشكوا عمراً واستغفوا منه . فكان كلما نهته ( زجر ) عثمان عن عمرو  
قوماً وسكنهم وأرضاهم وقال انما هو أمير . انبعث آخرون بشيء آخر وكلمهم  
يطلب عبد الله بن سعد بن أبي سرح . فقال لهم عثمان اما عمرو فسنزعه  
عنكم لما زعمتم انه أفسد واما الحرب فسنقره عليها ونولي من سألتم . فولى  
عبد الله بن سعد خراجهم خراج مصر وترك عمراً على صلاتها فشى في ذلك  
سودان بن حمران وكنانة بن بشر وخارجة واشباههم فيما بين عمرو وعبد الله  
ابن سعد واغروا بينها حتى احتمل كل واحد منهما على صاحبه وتكاثبا على  
قدر ما أبلغوا كل واحد منهما . فكتب عبد الله بن سعد (اي لعثمان) ان  
خراجي لا يستقيم ما دام عمرو على الصلاة فخرجوا فصدقوه واستغفوا من  
عمرو وسألوا عبد الله فكتب عثمان الى عمرو انه لا خير لك في صحبة من  
يكرهك فأقبل : وجمع مصر لعبد الله صلاتها وخراجها . فقدم عمرو فقال  
له عثمان : أبا عبد الله ما شبأنك استحيل رأيك : فقال . يا أمير المؤمنين دعني  
فوالله ما ادري من اين أتيت وما اتهم عبد الله بن سعد وان كنت لاهل  
عملي كالوالدة وما قدر العارف والشاكر على معوتي اه

وقد تقدم في سيرة عمر وسياسته مع عماله انه كان لا يعزل عاملاً عن  
شكاة الا بعد ان يرسل محمد بن مسلمة لتحقيق وجوه الشكوى ويستقدم  
الشاكى والمشكو منه الى المدينة ليقف بنفسه على جلية الامر كما انه لم يول



الاعمال احداً من ذوي قرياه لذا لم يجعل لأحد من الناس سبيلاً عليه ولا على عماله الا بالحق بخلاف عثمان فانه لما لم يسلك في سياسته مع العمال هذا الطريق الاسد والنهج الاوضح واطلق للقوم عنان القول بحق وبغير حق فجعل يسرع بالعزل تارة ويمسك من شاء أخرى أوجد للقوم سبيلاً اليه فقبلوا له ظهر المجن وملاً وا عليه الارض بالفتن كما سيأتي الكلام عليه في محله ان شاء الله

واماً عدله فما يروى عنه ما أخرجه ابن عساكر عن عطاء بن فروخ مولى القرشيين قال: اشترى عثمان من رجل أرضاً فابطأ عليه فقال ما منعك من قبض مالك . قال انك غبنتني فما ألتى من الناس احداً الا وهو يلومني قال اذلك يمنعك : قال نعم . قال فاخترين أرضك ومالك ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ادخل الله الجنة رجلاً كان سهلاً مشترياً او بائعاً . وقاضياً ومقتضياً )

ومنه ما أخرجه ابن سعد عن موسى بن طلحة قال . رأيت عثمان يخرج يوم الجمعة وعليه ثوبان اصفران فيجلس على المنبر فيؤذن المؤذن وهو يتحدث يسأل الناس عن اسعارهم وعن أخبارهم وعن مرضاهم : وهذا يدل على انه كان دائم التفقد لحال الرعية والسؤال عنهم

﴿ أدبه وتأديبه ﴾

( أدبه مع نفسه ومع الرسول )

اخرج ابن عساكر عن ابن عيينة انه قال . قال عثمان بن عفان ماتتيت ولا تمنيت ولا شربت خمرأ في جاهلية ولا اسلام ولا مسست فرجي بميني منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم : وقوله ولا مسست الخ تناه

في الادب مع الرسول صلى الله عليه وسلم والاحترام ليدنه الشريفة التي  
مس بها يده ليس بعجيب صدوره عن عثمان مع ما عرف به من حب  
الرسول صلى الله عليه وسلم واحترامه له وبذل ماله في سبيل مرضاته فرضي  
الله عنه وارضاه

### ﴿ تأديبه لنفسه ﴾

نقل في الرياض النضرة في فضائل العشرة من رواية ابن السمان عن  
أبي القرات قال . كان لعثمان عبد فقال له اني كنت عركت اذنك فاقصص  
مني . فاخذ باذنه ثم قال عثمان . اشدد يا حبذا قصاص في الدنيا لا قصاص  
في الآخرة

وهذه مكانة من كرم الاخلاق وخفض الجناح والتقوى واعطاء الحق  
لا يبلغها الا اولئك الصحابة الكرام الذين تخلقوا بخلق نبيهم عليه الصلاة والسلام  
﴿ تأديبه للمسلمين ﴾

من اخباره في التأديب ما اخرج به ابن عساكر عن أبي الزناد انه ذكر  
ان رجلاً من ثقيف جلد في الشراب في خلافة عثمان بن عفان وكان لذلك  
الرجل مكان من عثمان ومجلس في خلوته فلما جلد أراد ذلك المجلس فمنعه  
اياهم وقال . لا نعود الى مجلسك ابداً الا ومعنا ثالث

وروى الطبري ان رجلاً استخف بالعباس في منازعة كانت بينهما فضر به  
عثمان فقبل له في ذلك . فقال نعم ايختم رسول الله (ص) غمة وارخص في  
الاستخفاف به لقد خالف رسول الله (ص) من فعل ذلك ومن رضى به منه  
﴿ تواضعه ﴾

كانت اخلاق عثمان رضي الله عنه كلها فضائل اتشح بردها وأخذ

نفسه بها ولو لم يأت عليه الكبر فيضعفه وتضطرب سياسته من اجل ذلك في  
 اواخر خلافته فيكون من الطعن عليه ما كان لما شاب سيرته شائبة ولكانت  
 كسيرة صاحبيه واما ما عدا تلك الحوادث التي حدثت له ومهدت لبعضهم  
 سبيل الانكار عليه فهو في المكانة العليا من الاخلاق البارة والشم الجيلة  
 وأخصها التقوى والكرم والتواضع والحياء . فما جاء من اخبار تواضعه  
 ما اخرج ابن عساكر في تاريخه عن الحسن قال . رأيت عثمان نائماً في المسجد  
 وردائه تحت رأسه فيجيء الرجل فيجلس اليه ثم يجيئ الرجل فيجلس اليه  
 ويجيئ الرجل فيجلس اليه كأنه أخدم . وروى عن الحسن ايضاً انه سئل عن  
 القائلة في المسجد فقال رأيت عثمان بن عفان وهو يومئذ خليفة يقبل في  
 المسجد ويقوم وأثر الحصا بجبينه فقيل هذا أمير المؤمنين هذا أمير المؤمنين  
 واخرج عن علي بن مسعدة عن عبد الله الرومي قال كان عثمان يلي  
 وضوء الليل بنفسه فقيل له لو أمرت بعض الخدم فيكفوك قال لا الليل  
 لهم يستريحون فيه . وعن الزبير بن عبد الله قال . حدثتني جدتي ان عثمان  
 كان لا يوقظ أحداً من أهله اذا قام من الليل الا ان يجده يقظان فيدعو  
 فيناولوه الوضوء وكان يصوم الدهر

### ﴿ حياؤه ﴾

كان عثمان (رض) مشهوراً بشدة الحياء وهو خلق جميل وأدب نفسي  
 يزين المرء اذا توسطه ولم يفرط فيه ولعل من جملة ما أطمع الناس في عثمان  
 شدة حياؤه وحله كما أشرنا الى ذلك في سياسته ولا عجب في ذلك فان من  
 الناس من اذا استحيت منه لم يستح منك وجرأه حياءك عليك . ومما جاء  
 من اخباره في الحياء ما رواه ابن عساكر عن سالم أبي جميع الهجيمي قال



ذكر عند الحسن حياء عثمان وانا اسمع قال ( اي الحسن ) كان عثمان ليكون في جوف البيت والباب عليه مغلق فيضع ثوبه ليفيض عليه الماء فيمنعه الحياء ان يرفع صلبه

### ﴿ شفقتة على الرعية ﴾

نقل في الرياض النضرة عن سليمان بن موسى ان عثمان بن عفان دعي الى قوم كانوا على امر قبيل فخرج اليهم فوجدهم تفرقوا ورأى امراً قبيحاً فحمد الله اذ لم يصادفهم واعتق رقبة

واعلم ان الصحابة وأخصهم الخلفاء الاربعة كانوا يتحاشون فضيحة الناس خصوصاً فيما يترتب عليه حد من الحدود اقتداءً بالنبي عليه الصلاة والسلام وسنفرد للكلام على هذا الامر باباً مخصوصاً في هذا الكتاب ان شاء الله

### ﴿ كرمه ﴾

كرم عثمان معروف وقد سبق في هذا الكتاب ذكر تجهيزه لجيش العسرة من ماله بما لم يسبق لاحد قبله ولما ولي الخلافة زاد في أعطيات الناس ورزق الممالك كما قدمنا وأغدق على ذوي رحمه ووصلهم وأغناهم وكان هذا مما أنكر عليه ونقم منه لاجله وكان حبه للكرم تابعاً لمذهبه في البذل والتوسع في المعيشة والتعم بالرزق ولم يكن ميالاً للتقشف وشظف العيش لذلك فكما كان يجب ان يوسع على نفسه يجب ان يوسع على أهله وعشيرته وليس في هذا ما يقدح في عفته او دينه اذ الدين يأمر بصلة ذوي الرحم ويبيح التمتع بطيب العيش وطريقة أبي بكر وعمر قبله في الزهد والتقشف التي أخذ بها أنفسهما ليست بالامر المستطاع لكل مسلم وانما هي توزع وتباع لطريقة النبي صلى الله عليه وسلم في الزهد وهي محموده في نفسه والخلفاء

وليست بواجبة بل الواجب هو القصد وعدم السرف والعفة عن الفضول وقد كان عثمان (رض) عفيف النفس بالضرورة لان الكرم يكون مع العفة لا مع الشره وهو من اكرم الناس ولم ينحصر كرمه في ذوي قرابته بل تعداه الى غيرهم ايضاً ومما يروى عن كرمه غير ما تقدم ذكره ما اخرج به ابن عساكر عن ابن سعيد بن يربوع بن عنكشة المخزومي قال انطلقت وأنا غلام في الظهيرة ومعي طير أرسله من المسجد والمسجد بيتنا فاذا شيخ جميل حسن الوجه نائم تحت رأسه لبنة او بعض لبنة فقامت انظر اليه اتعجب من جماله ففتح عينيه فقال من انت يا غلام . فاخبرته فنأدى غلاماً قريباً منه فقال لي ادعِه فدعوته فامر به بشيء وقال اقعد . قال فذهب الغلام فجاء بحلة وجاء بألف درهم فنزع ثوبي وألبسني الحلة وجعل الألف درهم فيها . فرجعت الى أبي فاخبرته فقال يا بني من فعل هذا بك فقلت لا أدري الا أنه رجل في المسجد نائم لم أر قط أحسن منه . قال ذلك امير المؤمنين عثمان

وروى ابن عساكر عن أبي اسحق السراج قال . قال لي أبو اسحق القرشي يوماً من اكرم الناس بعد رسول الله (ص) ؟ قلت عثمان بن عفان قال كيف وقعت على عثمان من بين الناس ؟ قلت لاني رأيت الكرم في شيئين . في المال والروح . فوجدت عثمان جاد بماله على رسول الله (ص) ثم جاد بروحه على أقاربه . قال لله درك : وكان لعثمان على طلحة بن عبيد الله خمسون ألفاً فقال له يوماً قد تهياً مالك فاقبضه قال هو لك معونة على مروتك ( وكان طلحة جواداً لذلك قال له ما قال )

﴿ صلاحه وتقواه ﴾

كان كثير التقوى والقنوت كثير الصلاة كثير قراءة القرآن شديد

الولع به والاستظهار له وسئل ابن عمر عن قوله تعالى (أَمْ مَنْ هُوَ قَائِلُ أَنَا  
اللَّيْلُ) الآية قال نزلت في عثمان (رواه ابن عساكر) وأخرج عن إسرائيل  
ابن موسى قال سمعت الحسن يقول: قال أمير المؤمنين عثمان بن عفان لو  
أن قلوبنا طهرت ما شبعنا من كلام ربنا أني أكره أن يأتي علي يوم لا  
انظر في المصحف . وروى ابن عساكر من طرق كثيرة أن عثمان كثيراً  
ما روي في المقام يصلي من أول الليل إلى بزوغ الفجر

وأخرج عن الحسن قال لما كان من بعض هيج الناس ما كان جعل  
رجل يسأل عن أفاضل أصحاب رسول الله (ص) فجعل لا يسأل أحداً إلا  
ودله على سعد بن مالك (أي ابن أبي وقاص) فجلس أياماً لا يسأله عن  
شيء حتى استأنس به فذكر الحديث . قال أخبرني عن عثمان: قال كنا إذ  
نحن مع رسول الله (ص) كان أحسننا وضوءاً وأطولنا صلاة . وأعظمنا  
نفقةً في سبيل الله اهـ

### ﴿باب كتبه وخطبه﴾

«كتبه»

لما استخلف عثمان (رض) كتب كتباً غراء إلى عماله وولاته والعامة  
يوصيهم فيها بالقيام على الحق وحسن السيرة وقد أورد هذه الكتب الطبري  
في تاريخه وهذه صورتها

### ﴿كتابه إلى عماله﴾

أما بعد فإن الله أمر الأئمة أن يكونوا رعاة، ولم يتقدم اليهم أن يكونوا  
جباةً، وإن صدر هذه الأمة خلقوا رعاةً، ولم يخلقوا جباةً، وليوشكن



اُمْتُكُمْ ان يصيروا حياةً ، ولا يكونوا رعاةً ، فاذا عادوا كذلك انقطع الحياء ، والامانة والوفاء ، ألا وان أعدل السيرة ان تنظروا في امور المسلمين فتعطوهم الذي لهم . وتأخذوا بما عليهم . ثم تثنوا بالذمة ( اي اهل الذمة ) فتعطوهم الذي لهم وتأخذوهم بالذي عليهم . ثم العدو الذي تتباون فاستفتحوا عليهم بالوفاء اه

فانظر كيف يحرّض الخلفاء الراشدون في كتبهم وخطبهم على حسن معاملة أهل الذمة والوفاء للعدو المحارب وقد رأيت من هذا شيئاً كثيراً في سيرة عمر ( رض ) وليت شعري هل للمسلمين ان يعقلوا . وللمسيحيين أهل الذمة والا جانب منهم ان يعدلوا .

٢

﴿ كتابه الى أمراء الاجناد في الشغور ﴾

اما بعد فانكم حماة المسلمين وذادتهم ( ١ ) وقد وضع لكم عمر ما لم يغب عنا بل كان عن ملائمتنا . ولا يبلغني عن احد منكم تغيير ولا تبديل فيغير الله ما بكم ويستبدل بكم غيركم فانظروا كيف تكونون فاني أنظر فيما ألزمني الله النظر فيه والقيام عليه :

٣

﴿ كتابه الى عمال الخراج ﴾

اما بعد فان الله خلق الخلق بالحق . فلا يقبل الا الحق . خذوا الحق وأعطوا الحق . والامانة الامانة قوموا عليها . ولا تكونوا اول من يسلبها فتكونوا شركاء من بعدكم الى ما اكتسبتم . والوفاء الوفاء لا تظلموا اليتيم .

ولا المعاهد فان الله خصم لمن ظلمهم :



﴿ كتابه الى العامة ﴾

اما بعد فانكم انما بلغت ما بلغت بالافتداء والاتباع فلا تفتتكم الدنيا عن امركم فان امر هذه الدنيا صار الى الابتداع بعد اجتماع ثلاث فيكم تكامل النعم ( ١ ) وبلوغ اولادكم من السبايا وقراءة الاعراب والاعاجم القرآن فان رسول الله ( ص ) قال الكفر في العجمة فاذا استعجم عليهم امر تكلفوا وابتدعوا :



﴿ وكتب الى عماله ايضاً ﴾

اما بعد استعينوا على الناس وكل ما ينوبكم بالصبر والصلاة وامر الله اقيموه ولا تدهنوا فيه واياكم والعجلة فيما سوى ذلك وارضوا من الشر بايسره فان قليل الشر كثير . واعلموا ان الذي ألف بين القلوب هو الذي يفرقها ويباعد بعضها من بعض . سيروا سيرة قوم يريدون الله لئلا تكون لهم على الله حجة : ابن عساكر



﴿ وكتب اليهم ايضاً ﴾

ان الله ألف بين قلوب المسلمين على طاعته وقال سبحانه ( لو انشقت ما في الارض جميعاً ما ألقت بين قلوبهم ) وهو مفرقها على معصيته . ولا تعجلوا على احد بحد قبل استجابه فان الله تعالى قال ( لست عليهم بمسيطر )

الآ من تولى وكفر) من كفر داوينا بدوائه ومن تولى عن الجماعة أنصفناه  
وأعطيناه حتى يقطع حجته وعذره ان شاء الله : ابن عساكر :



﴿ وكتب ايام الفتنة الى المسلمين يعلمهم حاله وما صبر عليه ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم ) الى المؤمنين والمسلمين سلام عليكم : اما بعد  
فاني اذكركم الله الذي أنعم عليكم . وعلمكم الاسلام . وهداكم من الضلالة  
وأثبذكم من الكفر . وأراكم من البينات . ونصركم على الاعداء . ووسع  
عليكم من الرزق . وأسبغ عليكم نعمته فان الله عز وجل يقول ( وان تعدوا  
نعمه الله لا تحصوها ان الانسان لظلم كفار ) وقال ( يا ايها الذين آمنوا  
اثقوا الله حق ثقائه . . الى . . يهتدون ) ولتكن منكم أمة يذعنون الى  
اخير . . الى . . المفلحون ) ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا . . الى عظيم  
وقال ( يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم وميثاقه . . الى . . سمعنا  
وأطعنا ) وقال ( يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ . . الى . . حكيم )  
وقال ( ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً . . الى . . أليم ) وقال  
( واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيراً لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فاولئك  
هم المفلحون ) وقال ( وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم . . الى . . يفعلون ) ولو  
شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم . . الى . . تختلفون )  
ولا تتخذوا ايمانكم دخلاً بينكم . . الى . . أليم ) ولا تشتروا بعهد الله الى  
تعلمون ) ما عندكم ينقد وما عند الله باق وليجزين الذين صبروا أجرهم  
باحسن ما كانوا يعملون ) وقال ( ولا تشتروا بآيات الله : الآية ) وقال  
أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم الى تأويلاً ) وقال وعد



الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض .. الى ..  
 الفاسقين ) ان الذين يبايعونك .. الى .. عظيماً ) ابن عساكر :



﴿ وكتب مثله ايضاً ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم ) : اما بعد : فان الله قد رضي لكم السمع والطاعة وكره لكم المعصية والفرقة والاختلاف وقد انبأكم فعل الذين من قبلكم وتقدم اليكم فيه لتكون له الحجة عليكم ان عصيتموه . فاقبلوا نصيحة الله واحذروا عقابه فانكم لن تجدوا أمة هلكت الا من بعد ان تختلف ولا يكون لها امام يجمعها . ومتى ما فعلوا ذلك تفرقوا دينكم وتكونوا شيعاً قال تعالى ( ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً .. الى .. يفعلون ) واني اوصيكم بما اوصاكم الله به واحذركم عذابه وان القرآن نزل لنعبر به وننتهي اليه ( اولاً ترون الى شعيب قال لقومه يا قومي لا يجرمكم شقاي الى .. بعيد ) ويا قومي استغفروا ربكم .. الى .. ودود ) ابن عساكر :



﴿ وكتب كتاباً آخر مثله ايضاً ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم ) اما بعد فان اقواماً ممن كان يقول في هذا الحديث اظهروا للناس انما يدعون الى كتاب الله والحق ولا يريدون الدنيا ولا منازعة فيها فلما عرض عليهم الحق اذا الناس في ذلك شتى منهم آخذ للحق ونازع عنه حين يعطاه . ومنهم تارك للحق رغبة في الأمر يريدون ان يبتزوه بغير الحق . وقد طال عمري وراث ( ابطاً ) عليهم أملهم في الامرة واستعجلوا القدر . واني جمعتهم والمهاجرين والانصار فنشدتهم فأثروا الذي

علموا فكان أول ما شهدوا به ان يُقتل من دعا الى نفسه او الى أحدٍ :  
 وفسر لهم ما اعتدوا به عليه ( اي الطعانون ) وما اجابهم فيه الخ . . .  
 ابن عساكر (١)

١٠

وكتب كتاباً ايام الحصار بعثه مع نافع بن طريف الى اهل مكة  
 ومن حضر موسم الحج هذه صورته

( بسم الله الرحمن الرحيم ) من عبد الله عثمان أمير المؤمنين الى من  
 حضر الحج من المسلمين : امّا بعد : فاني كتبت اليكم كتابي هذا وأنا  
 محصورٌ أشربُ من بئر القصر ولا آكل من الطعام ما يكفيني خيفة ان  
 تنفذ ذخيرتي فاموت جوعاً انا ومن معي . لا أذعي الى توبة أقبلها . ولا  
 تُسمع مني حجةٌ أقولها فأنشد الله رجلاً من المسلمين بلغه كتابي الا قدِم  
 عليّ فأخذ الحقّ فيّ ومنعني من الظلم والباطل ( عن الامامة والسياسة )

١١

ومن كتبه التي كتبها للامراء وأهل الامصار يستغيثهم بها كتابه  
 الى معاوية وأهل الشام وهذه صورته  
 امّا بعد : فاني في قوم طال فيهم مقامي واستعجلوا القدر فيّ وقد

(١) هذا الكتاب والكتابان اللذان قبله اوردهم ابن عساكر متفرقين وأوردهم  
 الطبري في كتاب واحد مع اختلاف قایل في اللفظ وذكر في آخر الكتاب ما كتبه  
 عثمان من قول الطعانين فيه وما أجابهم عنه مما لم أر حاجة لایراده اذ اوردنا من  
 سيرة عثمان واخبار الفتنة ما هو بمعناه فمن اراد الكتاب برده فليراجعه في المجلد  
 السادس من تاريخ الطبري

خير وني بين ان يحملوني على شارب (١) من الابل الدحيل (٢) وبين  
ان انزع لهم رداء الله الذي كساني . وبين ان أقيدهم ممن قتل . ومن  
كان على سلطان يخطي ويصيب . فياغوثاه ثم ياغوثاه . ولا أمير عليكم  
دوني . فاعجل العجل يا معاوية وأدرك ثم أدرك . وما أراك تدرك (الامامة..)

## ١٢

( ومثله ما كتبه لاهل الامصار )

( اما بعد ) فان الله بعث محمداً ( ص ) بالحق بشيراً ونذيراً . وبلغ  
عن الله ما أمره ثم مضى وقد قضى الذي عليه . وخلف فينا كتابه فيه  
حلاله وحرامه . وبيان الامور التي قدر فامضاها على ما أحب العباد  
وكرهوا . فكان الخليفة أبو بكر . ثم عمر . ثم دخلت في الشورى في غير  
علم ولا مسألة عن ملائ من الأمة . ثم اجتمع أهل الشورى عن ملائ  
منهم ومن الناس عن غير طلب ولا محبة مني . فعملت فيهم بما يعرفون  
ولا ينكرون . تابعا غير مستبوع متبعا غير مبتدع . مقتد غير متكلف  
فلما انتهت الامور . وانتكث الشر بأهله . بدت ضغائن واهواء على غير  
اجترام ولا ترّة فيما مضى الا امضاء الكتاب . فطلبوا امراً وأعلنوا غيره  
بغير حجة ولا عذر . فعابوا على اشياء عن ملائ من أهل المدينة لا يصلح  
غيرها . فصبرت لهم نفسي وكففتها عنهم منذ سنين وأنا أرى وأسمع .  
فازدادوا على الله جرأة حتى أغاروا علينا في جوار رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وحرمة وارض الهجرة . وثابت اليهم الاعراب فهم كالأحزاب  
ايام الأحزاب . أو من غزانا بأحد الى ما يظهرون . فمن قدر على اللحاق

(١) الشارف الناقة المسنة (٢) الدحيل هكذا بالاصل ولم اجد لها معنى فالتحرر



بنا فليحق اه ( عن التمهيد والبيان )

— خطبه —

( أول خطبة له )

قد تقدم معنا في الكلام على استخلاف عثمان ( رض ) ذكر الخلاف في اول خطبة لعثمان وان من المؤرخين من يقول انه أرتج عليه ومنهم من يقول انه خطب وقد أورد هذه الخطبة الطبري في تاريخه من رواية سيف عمن رواها قال

لما بايع اهل الشورى عثمان خرج وهو أشدهم كآبةً فأتى منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال انكم في دار قلعة (١) وفي بقية اعمار فبادروا آجالكم بخير ما تقدرون عليه . فلقد أتيتكم ، صُبِّحْتُمْ أَوْ مُسِّيتُمْ ، الا وان الدنيا طُويت على الغرور فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور . اعتبروا بمن مضى . ثم جدوا ولا تغفلوا فانه لا يُغفل عنكم . أين ابناء الدنيا واخوانها الذين أثاروها (٢) وعمروها ومُتَعَوِّبُها طويلاً . ألم تلقظهم ؟ (٣) ارموا بالدنيا حيث رمى الله بها . واطلبوا الآخرة فان الله قد ضرب لها مثلاً فقال عز وجل ( واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء . . الى قوله . . أملاً )

٢

وفي رواية أخرى للطبري ان أول خطبة خطبها عثمان هي هذه اما بعد فاني قد حملت وقد قبلت ألا واني متبع ولست بمبتدع . ألا وان لكم علي بعد كتاب الله عز وجل وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ثلاثاً :

( ١ ) أى عارية ( ٢ ) عمروها بالزراعة ( ٣ ) لفظ الشيء من فقه : رماء :

اتَّبَعَ مَنْ كَانَ قَبْلِي فِيمَا اجْتَمَعُوا عَلَيْهِ وَسَنَّتُمْ : وَسَنَّةَ أَهْلِ الْخَيْرِ فِيمَا لَمْ تَسْنُوا عَنْ مَلٍّ : وَالْكَفَّ عَنْكُمْ إِلَّا فِيمَا اسْتَوْجِبْتُمْ . أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا خَضِرَةٌ قَدْ شَهِتَتْ إِلَى النَّاسِ وَمَالَ إِلَيْهَا كَثِيرٌ مِنْهُمْ فَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الدُّنْيَا وَلَا تَتَّقُوا بِهَا فَإِنَّهَا لَيْسَتْ بِثِقَةٍ . وَاعْلَمُوا أَنَّهَا غَيْرُ تَارِكَةٍ إِلَّا مَنْ تَرَكَهَا : اهـ

٣

وخطب أيضاً فقال بعد أن حمد الله وأثنى عليه  
أيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ غَنَمٌ وَإِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ مِنْ دَانَ نَفْسِهِ (١) وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ . وَاسْتَسْبِ مِنْ نَوْرِ اللَّهِ نُورًا لُظْلَمَةِ الْقُبُورِ وَلِيَخْشَ عَبْدٌ أَنْ يَحْشُرَهُ اللَّهُ أَغْنَى وَقَدْ كَانَ بَصِيرًا . وَقَدْ يَكْفِي الْحَكِيمَ جَوَامِعُ الْكَلَامِ . وَالْأَصَمُّ يُنَادِي مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ . وَاعْلَمُوا أَنَّ مَنْ كَانَ اللَّهُ مَعَهُ لَمْ يَخَفْ شَيْئًا . وَمَنْ كَانَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَمَنْ يَرْجُو بَعْدَهُ . اهـ عَنْ ابْنِ عَسَاكَرٍ

٤

﴿ وخطب مرة فقال ﴾

إِنَّ النَّاسَ يَبْلُغُنِي عَنْهُمْ هَنَاتٌ وَهَنَاتٌ (٢) وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ فَتَحَ بَابَهَا . وَلَا أَدَارُ رَحَاَهَا إِلَّا وَإِنِّي زَامٌ نَفْسِي بِزِمَامٍ وَمُلْجِمٌ بِلِجَامٍ فَاقْوُذْهَا بِزِمَامِهَا وَأَكْبَعْهَا «امْنَعِهَا» بِلِجَامِهَا وَمَنَاوِلَكُمْ طَرَفَ الْجَبَلِ فَمَنْ اتَّبَعَنِي حَمَلْتَهُ عَلَى الْأَمْرِ الَّذِي يَعْرِفُ وَمَنْ لَمْ يَتَّبَعْنِي فِيهِ اللَّهُ خَلْفٌ مِنْهُ ، وَعِزَاءٌ عَنْهُ ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَائِقًا وَشَاهِدًا . سَائِقٌ يَسُوقُهَا عَلَى أَمْرِ اللَّهِ وَشَاهِدٌ يَشْهَدُ عَلَيْهَا بِعَمَلِهَا . فَمَنْ كَانَ يَرِيدُ اللَّهَ بِشَيْءٍ فَلْيُبَشِّرْ ، وَمَنْ كَانَ أَنْمًا

(١) أي العاقل من قهر نفسه بمنعها عن الشهوات استعداداً لما بعد الموت

(٢) أي يبلغني عنهم أمور شرور وفساد كما في لسان العرب

يريد الدنيا فقد خسر اهـ ( ابن عساكر )

٥

﴿ وخطب وهو محصور فقال ﴾

أيها الناس ان عمر بن الخطاب صير الامر شورى في ستة توفي رسول الله ( ص ) وهو عنهم راض فاختاروني وأجمعوا علي ولم آلوا عن العمل بالحق وما توفيقى الا بالله . وما أعلم ان لي ذنباً أكثر من طول ولايتي عليكم ولعل بعضكم ان يقول ليس كأبي بكر وعمر . أجل أجل لست كهما والاشياء اشباه قريبة بعضها من بعض وقد زعمتم انكم تخلعونني فلا دون ان تعرفوني (١) بأمر لا يحل لي الا خلعيها من عنقي . واما العتي فلکم ونمت العتي اهـ ( مفتاح الافكار )

٦

﴿ وخطب وهي آخر خطبه ﴾

اماً بعد ان الله عز وجل انما أعطاكم الدنيا لتطلبوا بها الآخرة ولم يعطيكموها لتركنوا اليها . ان الدنيا تفتنى والآخرة تبقى . فلا تبطرنكم الفانية ولا تشغلنكم عن الباقية فأثروا ما يبقى على ما يفنى . فان الدنيا منقطعة وان المصير الى الله . اتقوا الله جل وعز فان تقواه جنة (٢) من بأسه . ووسيلة عنده واحذروا من الله الغير . والزمو جماعتكم لا تصيروا احزاباً ( واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخواناً اهـ ) (رواه الطبري وابن عساكر )

(١) عرّه اظنحه بشر يريد انهم لا سييل لهم الى خايعه الا بسبب صحيح يستوجب الخلع ويحل له ترك الخلافة (٢) الجنة الترس والوقاية



## باب

« اخبار الفتنة ومقتل عثمان »

{ مبادئ الفتنة }

أجمع الرواة وأهل الاخبار ان عثمان { رض } قضى الشطر الاكبر من خلافته وهو أحب الى الناس من عمر { رض } لشدة ورأفة عثمان ولينه واقبال الدنيا على الناس على عهده وتبسطهم في المعيشة وامتلاء ايديهم من المغنم لكن غلب عليه بنو أمية في أواخر مدته فأثرهم على غيرهم من قريش ووصلهم بالاموال الكثيرة فأنحرفت عنه من اجل ذلك القلوب ونظرت اليه قريش بغير عين الرضا ونهض لمناقشته الحساب أهل الامصار وتخلل ذلك أمور خفية وجلية أدخلت الناس في غمار فتنة عمياء كانت نتيجتها ضعف السلطة الشرعية وغلبة القوة والاثرة على الملك الى اليوم

أخرج ابن عساكر عن الحسن انه قال أدركت عثمان على ما تقموا عليه قل ما يأتي على الناس يوم الا ويقتسمون فيه خيراً فيقال لهم يا معشر المسلمين اغدوا على اعطياتكم . فيأخذونها وافرة . ثم يقال لهم اغدوا على ارزاقكم . فيأخذونها وافرة . ثم يقال لهم اغدوا على السمن والعسل . الاعطيات جارية والارزاق دارة والعدو منفي وذات البين حسن والخير كثير . وما مؤمن يخاف مؤمناً من لقيه فهو أخوه من كان . الفتنة ونصيحة ومودته . قد عهد اليهم انها ستكون أثرة فاذا كانت ان تصبروا . قال رسول الله « ص » لأسيد بن حضير : ستلقون بعدي أثرة . قال فما تأمرنا . قال ان تصبروا حتى تلقوا الله ورسوله : قال الحسن لو أنهم صبروا حين رأوها وأخذوا بأمر رسول الله لوسعهم ما كانوا فيه من العطاء والرزق

والخير الكثير . قالوا لا والله ما نصابرها فوالله ما ردوا ولا سلموا والاخرى  
كان السيف مغمداً عن أهل الاسلام ما على الارض مؤمن يخاف ان  
يسل مؤمن عليه سيفاً حتى سلوه على أنفسهم فوالله ما زال مسلواً الى  
يوم القيامة اهـ

اما مبادي الفتنة فقد قال ابن جرير الطبري كان عثمان مستضعفاً طمع فيه  
الناس وأعان على نفسه بافعاله وباستيلاء بني أمية عليه وكان ابتداء الجراءة  
عليه ان إبلاً من إبل الصدقة قدم بها عليه فوهبها لبعض ولد الحكم بن أبي  
العاص فبلغ ذلك عبد الرحمن بن عوف فأخذها وقسمها بين الناس وعثمان  
في داره فكان ذلك أول وهن دخل على خلافة عثمان . وقيل انه خطب يوماً  
وبيده عصا كان رسول الله وأبو بكر وعمر يخطبون عليها فأخذها جهجاه  
الفقاري من يده وكسرها على ركبته . فلما تكاثرت احداثه وتكاثر طمع الناس  
فيه كتب جمع من أهل المدينة من الصحابة وغيرهم الى من بالآفاق بذلك  
وبأن يقدموا نخلع عثمان فهاج الناس وكان ما كان

وقد كان أول ما تكلم به في الخارج محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر  
ان عابا عثمان في غزوة ذات الصواري التي غزياها مع عبد الله بن سعد بن  
أبي سرح في البحر سنة احدى وثلاثين وأظهروا عيه وما خالف به أبا بكر  
وعمر وانه استعمل عبد الله بن سعد رجلاً أباح دمه رسول الله ونزل القرآن  
بكفره ونزع أصحاب رسول الله عن الاعمال وولاهها مثل عبد الله بن سعد  
وسعيد بن العاص الى غير ذلك من الكلام الذي ساء عبد الله فعزلها عن  
المسلمين في مركب ليس فيه غير القبط حتى رجع الجيش الى مصر وأخذ  
ابن أبي حذيفة يفسد قلوب المسلمين على عثمان

والذي يؤخذ من سياق اخبار الفتنة التي أوردتها الطبري وغيره من المؤرخين ولم يصرح به أحد منهم وإنما هو يستخرج من ثنايا الاخبار ان بذار الفتنة بذرت في انحاء المملكة وعواصمها الكبرى كمصر والبصرة والكوفة بدعوة سرية قام بثها عبد الله بن سبأ المعروف بابن السوداء (وكان يهودياً من حمير واسلم على عهد عثمان) بإيعاز جمعية سرية (١) تريد بهذا أحد أمرين اما تفريق المسلمين في الدين او تفريقهم في السياسة وذلك لان الدعوة التي قام بها ابن سبأ مشتركة بين الأمرين : الوصاية والرجعة : ومن مقتضى الاولى وجوب الخلافة لعلي دون غيره والثوب على عثمان لتزع الخلافة منه ومن مقتضى الثانية الاعتقاد في النبي صلى الله عليه وسلم انه يرجع كما رجع عيسى : وتحرير الخبر عن ابن سبأ ودعوته ان هذا الرجل لما اسلم نزل في البصرة على حكيم بن جبلة العبدى واجتمع اليه نفر فأخذ يغريهم بالدعوة التي قام بها فقبلوا منه وبلغ ابن عامر أمره فطرده من البصرة فخرج فأتى الكوفة فأخرج منها أيضاً فأتى الشام فأخرج منها فأتى مصر واستقر فيها والتف عليه ناس من أهل مصر منهم كنانة بن بشر وسودان بن حمران وخالد بن ملحج واشباههم فقال لهم : العجب ممن يصدق ان عيسى يرجع

(١) لنا كلام طويل على الجمعيات السياسية في الاسلام وانها طالما قبلت كيان الوجود السياسي وقامت بها دول ترجئه الى سيرة علي بن ابي طالب عند الكلام على الخوارج والشيعة ليرى القارئ ماذا كانت تفعل الجمعيات وكيف كان حال المسلمين ومكانهم من الحياة العالية ايام شبابهم وكيف صاروا الآن انى اردل العمر وماتت فيهم كل مشاعر الحياة



ويكذب انَّ محمداً يرجع : فوضع لهم الرجعة (١) فقبلت منه . ثم قال لهم بعد ذلك انه كان لكل نبي وصي وعلي وصي محمد فمن أظلم ممن لم يجز وصية رسول الله ووثب على وصيه . وانَّ عثمان أخذها بغير حق فانهضوا في هذا الامر وابدأوا بالطعن على امرائكم واطهروا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر تسميئوا به الناس . وبعث دعائه وكاتب من استفسد في الامصار وكاتبوه ودعوا في السر الى ما عليه رأيهم حتى تم لهم الامر كما سترى بعد وأنت ترى ان الدعوة في قسمها الاول اي القول بالوصاية سياسية وفي قسمها الثاني اي القول بالرجعة دينية فصدرها اما ان يكون من جماعة سرية من غير أهل الاسلام يريدون ادخال الوهن على عقيدة المسلمين وتفريق كلمتهم : واما انهم من جماعة سياسيين يريدون نزع الخلافة من عثمان خوفاً من استفحال الصبغة الاموية في الدولة كما سترى بعد : هذا ان كان الجماعة من قریش وان كانوا من غيرهم فانما يريدون التذرع باسباب الرياسة بتقربهم من علي او غيره وقد توسل اولئك الاحزاب السياسيون بالدين لانه أقرب الى التسلط على الازهان بين قوم لم يخالط عقولهم شيء بعد من امور السياسة والاجتماع . ولا يظن القاري ان قيام الدعوة باسم علي رضي الله عنه تستلزم انه الداعي لها كلاً فان هناك اموراً تدل على براعة القائمين بهذا الغرض بتوجيه الافكار الى علي لقربه من رسول الله وفضائله الذاتية التي يعرفها يومئذ كل المسلمين

( ١ ) الظاهر ان الرجعة جعلها ابن سبأ بعد ذلك في علي لانتشار هذا الاعتقاد عند فريق من الشيعة يومئذ في علي وبنيه وقد نقل ابن حزم في الملل والنحل ان ابن سبأ قال لما قتل علي ( رض ) لو ايتيمونا بدماعه ألف مرة ما صدقنا موته ولا يموت حتى يملأ الارض عدلاً كما ملئت جوراً

وحسبك من براءته من هذا الامر الكتب التي جاءت باسمه الى اهل العراق وباسم غيره ايضاً وظهر انها مقتلة لم يكن لعل بها علم كما ستري بعد وانما هي مكائد تدبر واكثر القوم عنها غافلون يضاف اليها نزوع العرب الى منازعة قريش السيادة وضعف عثمان وانحرافه عن طريقة صاحبيه في بعض الامور الاجتهادية انحرافاً مهد سبيل الطعن عليه واوجد قلوباً واعية حتى من كبار الصحابة لما يقال فيه. ولما هالهم اجماع اهل الامصار على الشكوى منه والطعن عليه خذلوه على ظن انه يخلع نفسه من الخلافة وتطفاً بذلك نائرة القوم فلم يفعل حتى قُتل وهم لا عزاله منصب الخلافة منتظرون ولقته كارهون

هذا وقد عقب انتشار الطعن على عثمان من ابن أبي حذيفة وابن السوداء ومن على شاكلتهم في مصرقيام جمران بن أبان في البصرة لافساد القلوب على عثمان لانه كان حاقداً عليه اذ ضربه على زواجه بامرأة في العدة. واجتراء اهل الكوفة على التظاهر بالعداء وتجاوز الحشمة والتطلع الى الفتنة وقد تقدم ان سعيد بن العاص لما ولاه عثمان رضى الله عنه الكوفة جعل غاشيته من وجوه الكوفة وأهل القادسية فكان يسمر عنده مثل مالك بن كعب الارحبي وعائقة بن قيس النخعي وثابت بن قيس الهمداني وجندب ابن زهير الغامدي وعروة بن الجعد وصعصعة بن صوحان وابن الكواء وطلحة بن خويلد في أشباه لهم وكانوا يفيضون في ايام الوقائع وفي أنساب الناس وأخبارهم وربما يتهمون الى الملاحاة والمشامة والضرب فاذا عزلهم حجاب سعيد نهروهم وضربوهم: وقيل ان سعيد بن العاص قال يوماً انما هذا السواد ( يريد سواد الكوفة اي اراضيها ) بستان قريش: فقال له الاشر: السواد الذي أفاء الله علينا بامسيافنا تزعم انه بستان لك ولقومك:

وخاض القوم في ذلك فأغلظ لهم عبد الرحمن الاسدي صاحب شرطته  
فوثبوا عليه وضربوه حتى غشي عليه . فمنع سعيد بعدها السمر عنده فاجتمعوا  
في مجالسهم يثبون سعيداً وعثمان والسفهاء يغشونهم . فكتب سعيد وأهل  
الكوفة الى عثمان في اخراجهم . فكتب ان يلحقوهم بمعاوية وكتب الى معاوية :  
ان نفراً خلقوا للفتنة فقم عليهم وانهم وان آنت منهم رشداً فاقبل وان  
أعيوك فاردهم علي :

فأنزلهم معاوية وأجرى عليهم من الرزق ما كان لهم بالعراق وأقاموا  
عنده يحضرون مأيدته فقال لهم يوماً . انكم قوم من العرب لكم اسنان  
( اعمار ) والسنة وقد ادركتم بالاسلام شرفاً وغلبتكم الأمم وحويت مواريتهم .  
وقد بلغني انكم نقيتم قريشاً ولو لم تكن قريش كنتم أذلة . ان ائمتكم  
لكم جنة ( وقاية ) فلا تفرقوا عن جنتكم . وان ائمتكم يصبرون لكم على  
الجور ويحتملون عنكم المؤنة والله لتشهن أو ليبتلينكم الله بمن يسومكم  
السوء ولا يحمدكم على الصبر ثم تكونون شركاءهم فيما جررتهم على الرعية  
في حياتكم وبعد وفاتكم : فقال رجل منهم وهو صمصمة : اما ما ذكرت  
من قريش فانها لم تكن أكثر العرب ولا أمنعها في الجاهلية . واما  
ما ذكرت من الجنة فان الجنة اذا اخترقت خلص الينا

فقال معاوية عرفتكم الآن وعلت ان الذي أغراكم على هذا قلة  
العقول . وانت خطيبهم ولا أرى لك عقلاً . أعظم عليك أمر الاسلام  
وتذكرني بالجاهلية أخزى الله قوماً عظموأ أمرهم . أفقهوا عني ولا أظنكم  
تفقهون . ان قريشاً لم تعز في جاهلية ولا اسلام الا بالله تعالى لم تكن  
بأكثر العرب ولا أشدها ولكنهم كانوا أكرمهم أحساباً ، وأحضرهم انساباً ،



وأكلهم مروءة ولم يتمنعوا في الجاهلية والناس يأكل بعضهم بعضاً إلا بالله  
فبوأهم حرماً آمناً يتخطف الناس من حولهم . هل تعرفون عربياً أو عجمياً  
أو أسود أو أحمراً إلا وقد أصابه الدهر في بلده وحرمة إلا ما كان من  
قريش فانهم لم يرِ ذهم أحد من الناس بكيد إلا جعل الله خذه الاسفل  
حتى أراد الله ان يستنقذ من أكرم وتابع دينه من هوان الدنيا وسوء مرد  
الآخرة فارتضى لذلك خير خلقه ثم ارتضى له أصحاباً فكان خيارهم قريشاً  
ثم بنى هذا الملك عليهم وجعل هذه الخلافة فيهم فلا يصلح ذلك إلا عليهم  
فكان الله يحوطهم في الجاهلية وهم على كفرهم أقترأه لا يحوطهم وهم على  
دينه ؟ أف لك ولاصحابك . أما انت يا صمصمة فان قريتك شر القرى  
أنتها بيتاً وأعمقها وادياً وأعرفها بالبشر والأماها جيراناً لم يسكنها شريف قط  
ولا وضع إلا سب بها ثم كانوا الأم العرب القاباً واصهاراً نزاع الأمم  
وانتم جيران الخط وفعلة فارس حتى أصابتكم دعوة النبي صلى الله عليه  
وسلم فانت شر قومك حتى اذا برزك الاسلام وخطبك بالناس أقبلت  
تبني دين الله عوجاً وتنزع الى الذلة ولا يضر ذلك قريشاً ولا يضعهم ولن  
يمنعهم من تأدية ما عليهم ان الشيطان عنكم غير غافل قد عرف بالبشر  
فاغرى بكم الناس وهو صارعكم ولا تدركون بالبشر امراً ابداً الا فتح الله  
عليكم شراً منه وأخزى : ثم قام وتركهم فتقاصرت اليهم أنفسهم . فلما كان  
بعد ذلك أتاهم فقال اني قد اذنت لكم فاذهبوا حيث شئتم لا ينفع الله بكم  
أحداً ابداً ولا يضره ولا أنتم رجال منفعة ولا مضرة فان أردتم النجاة  
فالزموا جماعتكم ولا يبطرنكم الانعام فان البطر لا يعتري الحيار . اذهبوا  
حيث شئتم فساء كتب الى أمير المؤمنين فيكم . وكتب معاوية الى عثمان

انه قدم علي اقوام ليست لهم عقول ولا اديان أضجرهم العدل لا يريدون الله بشيء ولا يتكلمون بحجة انما همهم الفتنة واموال أهل الذمة والله مبتليهم ومختبرهم ثم فاضحهم ومخزيهم وليسوا بالذين ينكون احداً الا مع غيرهم فانه سعيداً ومن عنده عنهم فانهم ليسوا لأكثر من شغب ونكير :

فقليل انهم خرجوا يريدون الجزيرة فسمع بهم عبدالرحمن بن خالد بن الوليد وهو بحمص فدعاهم ووبخهم وقيل كتب عثمان الى معاوية بردهم الى الكوفة فاطلقوا السنتهم فكتب سعيد يشكوهم فأمره عثمان باشخاصهم الى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد بحمص وكان على حمص فقال لهم يا آلّة ( حربّة ) الشيطان لا مرحباً بكم ولا اهلاً قد رجع الشيطان محسوراً وانتم بعد في نشاط خسر الله عبد الرحمن ان لم يؤدبكم يا معشر من لا أدري أعرب هم أم عجم ثم مضى في توبيخهم على ما فعلوا وما قالوا لسعيد ومعاوية فهابوا سطوته وطفقوا يقولون نتوب الى الله أقلنا أقالك الله . حتى قال تاب الله عليكم وسرح الاشر الى عثمان تاباً : فقال له عثمان أحلك حيث تشاء . فقال مع عبد الرحمن . قال ذلك اليك فرجع الى أصحابه

وقد نقل ابن أبي الحديد وابن الاثير من رواية المدائني زيادة في هذا الخبر وكلاماً طويلاً جرى بين القوم وبين معاوية وانهم تناولوا عليه ومسك أحدهم بلحيته وناقشوه في سيرته فألان لهم القول فزادهم ذلك جرأة عليه فغضب منهم وكتب الى عثمان بأمرهم فأمره باشخاصهم الى عبد الرحمن : ولم نشأ نقل هذه الرواية كلها حباً بالاختصار واكتفاء بما تقدم من خبرهم معه

﴿ كلمة في هؤلاء الناقين على عثمان ﴾

( وفي أهمية تاريخ الصحابة )

ان من يطالع هذا الخبر من اسراء الاستبداد ، وألبي الاستعباد ،  
يجب من جرأة القوم وتجاوزهم حدود الحشمة مع وجوه الصحابة وأعجب منه  
عندهم ان يتجاوز عن القوم ولا ينالهم أدنى عقاب على ما فعلوه سوى التوبيخ  
اذ لو حدث من غيرهم ما حدث منهم في حكومة أخرى غير الحكومة  
الاسلامية يومئذ لما كان جزاؤهم الا القتل او قضاء الحياة في أعماق السجون  
ولكن شأن العرب وشأن الاسلام وحكومته يومئذ لا يضاھيه شأن الأثم  
الأخرى وحكوماتها اذ العرب قد اعتادوا بأصل الفطرة على حرية الفكر  
والقول وشرائع الاسلام لم تكن مصادمة لتلك الفطرة بل هي معينة لها داعية  
لهذيبها وارتقاها فالقرآن يأمر المسلمين عامة بقول الحق وان يقوموا بالقسط  
ويشهدوا بالحق ولو على أنفسهم ويأمرهم بالمعروف وينها عن المنكر وفي  
هذا كله ما يجيز لهم الانتقاد على الاسراء والعمال ويطلق لهم العنان فيما اعتادته  
فطرتهم من حرية القول بشرط ان لا يترتب على قولهم حد من الحدود  
الشرعية كالقذف وكل ما يمس بالشرف والعرض ويدعو الى اقامة الحد أو اية  
عقوبة من عقوبات التعزير لهذا قام هؤلاء الناس وغيرهم في الامصار  
الاسلامية يظهرون الطعن على عثمان وعماله باسم الامر بالمعروف والنهي عن  
المنكر وليس من يجرأ على معاقبتهم او الضرب على أيديهم من العمال لانه  
حق من الحقوق التي خولتها لهم الفطرة والشرع ولم يظهر عليهم التكبر الا  
بعد ان ترتب على عملهم حق من حقوق الله في قتل عثمان رحمه الله ورضي عنه  
وهذا عين ما يشاهد الآن في الممالك الاوربية ذات الحكومات الشورية



من اطلاق السنة الانتقاد على الحكومة ومناقشة أهل الشورى للوزراء في كل جليل وحقير وكثيراً ما يلجئون الوزراء الى اعتزال مناصبهم اذا رأوا منهم ما يستدعي ذلك فيعتزلونها صاغرين وشأنهم هذا شأن المسلمين في ذلك العهد مع امراءهم كما رأيت وتري العبرة في عثمان رضى الله عنه وعماله ونهوض الأمة لمواخذته على أمور هي ولا نكران للحق أقل إثمها يأتيه أصغر عامل من عمال الدول المطلقة في هذا العصر وفي كل عصر ومع هذا فقد افضى الامر الى طرد عماله من الامصار ثم اجلاب الناس عليه بالحنيل والرجل من كل مصر وقتله بين ظهرائي اخوانه من المهاجرين والانصار، فليت شعري كيف نسي المسلمون تاريخ هذه النشأة التي نشأ عليها اسلافهم وأهملوا أمور شريعتهم التي عمل بهامؤسسوا دولتهم فاستخذوا بعد ذلك لامراء، واستسلموا للقضاء، حتى صاروا اسراء الاستبداد وتعبدتهم الملوك في كل الانحاء، وسامتهم الدول الحاكمة عليهم من اسلامية ومسيحية ضروب الخسف . وأذاقتهم انواع الامتهان . وأين تلك الروح البارة والنفس العالية التي كانت تأبى الهزيمة وتعضب للحق فتري الموت والحياة سيان في سبيل الذود عن حقوقها والاحتفاظ بحريتها

لا جرم ان الأمة الاسلامية قد أنسيت ذلك لامرين (الاول) عدم العناية بوضع قواعد الشورى على الاصول الثابتة منذ نشؤ الدولة كما سبق بيان هذا في صدر هذا الجزء (والثاني) تحريم العلماء بايعاز الامراء الخوض (١)

(١) تريد بالخوض هنا معناه التعوي وهو من قولهم خاض الماء أي تغفل فيه فاذا كان مراد القاتنين بجرمة الخوض في أخبار الصحابة هذا التغفل فلا نسام لهم بجرمته واذا كان مرادهم به المعنى المجازي كالخوض في الباطل ونحوه فهذا ما لا ننكره عليهم بل هو مما نقوله ونسلم به وأنا أريد بالخوض هنا المعنى الاول فليتبهله

في تاريخ الخلفاء الراشدين واخبار الصدر الاول التي كلها حياة . كلها عبر .  
كلها حرية . وليس في كل ما كان بين الصحابة من الامور العظام ، والفتن  
الجسام ، ما يدعو ديناً أو أدباً الى اجتناب الخوض في اخبارهم والنظر في  
تاريخهم تعظيماً لهم واحتراماً لجانبهم وتسليماً بسلامة مقاصدهم كما يذهب اليه  
خُدّام الامراء من بعض العلماء اذ لو كان في اخبارهم ما يمنع من الخوض فيها  
ديناً أو أدباً لاستلزم انها اعمال تحط من منزلتهم وتقلل من احترامهم وهذا  
باطل بالبداهة والحقيقة هي ان هذا التحريم لم يكن الا بايعاز الامراء  
الجبارين ، والزعماء المستبدين ، لان تاريخ الصدر الاول واخبار الصحابة كلها  
تدل على حياة منبثة في صدور القوم ، ومقاصد عالية تعلي شأن اولئك الرجال ،  
والله ليس في تاريخ من تواريخ الأمم في بدء نشأتها وابان ظهورها ما في  
تاريخ الخلفاء الراشدين ووقائع الصحابة من الحوادث التي ترمي كلها الى  
غرض الحرية وتمحيص الحق مما قل ان يكون في أمة حديثة النشأة . ودولة  
جديدة التكوين . اما ان فريقاً منهم اخطأ وفريقاً أصاب . وفريقاً بني .  
وفريقاً بني عليه . فهذا الحكم انما هو تابع للمقاصد والمقاصد كانت كلها  
متجهة الى تمحيص الحق والרגائب العالية فمن البعث ان يحكم بخطأ فريق  
مادام يعتقد انه على صواب . ومثاله هؤلاء المحرضون على عثمان فاننا مع اعتقادنا  
ان عثمان رضي الله عنه خير من كثير غيره ممن أتى بعده من الخلفاء ومع  
علمنا انه لم يأت من حب النفس او الاثرة بجزء مما يأتيه حتى أشهر من اشتهر  
بالعدل من الخلفاء الامويين او العباسيين او غيرهم فان اولئك الثأرين على  
عماله الناقمين منه مهما كان الدافع لهم الى ذلك العمل فان غايتهم التي يقصدون  
اليها بحسب الظاهر هي العدل بين الناس بعدم الاستئثار بمصالح المسلمين

ومنافع الأمة كما تمودوا ذلك من الخليفتين السابقين وان كانت سيرتهما في الخلافة وسياسة الملك فوق المستطاع لمن عداها لهذا لم يستطع ان يمد اليهم المال يد السوء فهم اذا أؤخذوا فانما يؤخذون من جهة انهم كانوا يطلبون من عثمان فوق ما يستطاع بالنسبة اليه وانهم غلوا في ذم سيرته تذرعا لمحو الصبغة الاموية من الدولة غلوا يلامون عليه، ما دام ذلك الغلو لغرض آخر يرمون اليه ،

واما قتلته فانهم أخزاهم الله ليسوا بمؤخذين فقط بل هم ملمونون على لسان كبار الصحابة كذيفة بن اليمان واضرابه وهم مسئولون عن عملهم دون غيرهم وقد جنوا على الأمة في مستقبلها جناية كبرى كما سنشير اليه بعد ان شاء الله اذا تقرر هذا فاعلم ان اخبار الصحابة انما حرم بعضهم الخوض فيها لانها اخبار قوم ملئت صدورهم بالحياة ونفوسهم بالعزة وهم بالضرورة قدوة الأمة والمنادون منذ نشأت الدولة بصوت العدل والحرية والحق فوقوف الناس على اخبارهم والاخذ والرد فيما حدث بينهم يحى في القلوب روح الحرية ويبعث على استظهار عامة الناس للحجة التي يصادمون بها آلات الاستبداد من الخلفاء والملوك الذين حولوا الخلافة الى الملك العضوض وأمعنوا في التمكن من رقاب الناس لهذا ولما كثر خوض الناس في اخبار الصحابة أرادوا الهاءم عنها بحجة حرمة الخوض فيها فأوعزوا الى الوضاع والقصاصين بوضع اخبار المغازي وقصة عنرة وأشباهها في أعصر مختلفة لا تعلم بالتحقيق الا اذا صح نسبة أكثر تلك الكتب الى الواقدي والاصمعي فانها تكون في عصر العباسيين وذلك ليتلها بها العامة عن التاريخ الصحيح الذي يبعث في النفوس روح الجرأة على قول الحق والتشبه بسلف الأمة ورجالها ورافعي



دعامة دولتها في مناهضة ارباب العتو والجبروت ومحبي الاستبداد وآلهة  
الملك : هذا ما آراه في هذا الباب والله أعلم بالصواب  
﴿ ما أنكره الناس عليه ﴾

( واعتذاره عن بعض ما أنكر عليه )

ذكر الطبري في تاريخه وابن قتيبة في الامامة والسياسة وابن أبي  
الحديد في شرح نهج البلاغة وابن خلدون في التاريخ الاحداث التي كانت  
على عهد عثمان رضى الله عنه وخالف بها صاحبيه وأنكرها الناس عليه وزاد  
بعضهم على بعض ونقل بعضهم ما لم ينقله البعض فرأيت ان استقصى هنا  
ما نقلوه ليضعه القراء موضع المحاكمة والبحث

فنها اتمامه الصلاة في منى وعرفة مع ان الامر في حياة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والشيخين بعده كان على القصر . ومنها زيادة النداء الثالث  
على الزوراء يوم الجمعة . ومنها اخراج أبي ذر من الشام والمدينة الى الربرة .  
ومنها سقوط خاتم النبي من يده في بئر أريس . ومنها افشاؤه العمل والولايات  
في أهله وبني عمه من بني أمية وما كان من الوليد بن عقبة وشربه الخمر .  
ومنها صلته لأهله وبني عمه بالاموال واقطاعهم القطائع وحملهم على رقاب  
الناس واستشاره برأيه ورأيهم وتركه المهاجرين والانصار لا يستشيرهم ولا  
يستعملهم وانه أعطى مروان خمس غزوة افريقيا ووصل عبد الله بن خالد  
ابن أسيد بأربعمائة ألف درهم واقطع الحرث بن الحكم موضع سوق بالمدينة  
كان تصدق به رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين وأعطى أبا سفيان  
ابن حرب مائتي ألف درهم وأنكح الحرث بن الحكم ابنته عائشة فاعطاه مائة  
ألف من بيت المال . وحكى الحمي ( المراعي ) حول المدينة الا عن بني أمية

ورد الحكم بن أبي العاص طريد رسول الله الى المدينة وأعطاه مائة ألف درهم . ومنها مجاوزته الخيزران الى السوط وانه أول من ضرب بالسياط ظهور الناس . ومنها تطاوله في البنيان حتى عدوا سبع دور بناها بالمدينة داراً لثلاثة وداراً لعائشة وغيرها من أهله وبناته . ومنها ضربه عبد الله بن مسعود حتى كسر ضلعاً من أضلاعه .

هذه هي الاحداث التي نقيمها الناس على عثمان وأخذوه عليها وقد أجمع أهل السنة وأفاضل المعتزلة تبعاً لرأي كبار الصحابة على ان ما صح منها وان كانت احداثاً الا انها لا تبلغ المبلغ الذي يستباح به دمه . ولعثمان رضى الله عنه اعذار اعتذر بها عن بعض ما عزي اليه ونقمه القوم منه فمنها ما رواه الطبري في أخبار سنة ( ٢٩ هـ ) ان عثمان صلى بمنى اربعاً ( اي صلاة المقيم ) فأتى آت عبد الرحمن بن عوف فقال . هل لك في أخيك قد صلى بالناس أربعاً . فصلّى عبد الرحمن باصحابه ركعتين ثم خرج حتى دخل على عثمان فقال له : ألم تصل في هذا المكان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ؟ قال بلى . قال أفلم تصل مع أبي بكر ثم عمر ركعتين ؟ قال بلى . قال ألم تصل صدراً من خلافتك ركعتين ؟ قال بلى فاسمع مني يا أبا محمد اني أخبرتك ان بعض من حج من أهل اليمن وجفاة الناس قد قالوا في عامنا الماضي ان الصلاة للمقيم ركعتان هذا امامكم عثمان يصلي ركعتين وقد اتخذت بمكة اهلاً فرأيت ان أصلي اربعاً لخوف ما أخاف على الناس . وأخرى قد اتخذت بها زوجة ولي بالطائف مال . فقال عبد الرحمن بن عوف ما من هذا شيء لك فيه عذراً ما قولك اتخذت اهلاً فزوجتك بالمدينة تخرج بها اذا شئت وتقدم بها اذا شئت انما تسكن بسكنائك . واما قولك ولي مال بالطائف فان بينك

وبين الطائف مسيرة ثلاث ليال وأنت لست من أهل الطائف وأما قولك يرجع من حج من أهل اليمن وغيرهم فيقولون هذا امامكم عثمان يصلي ركعتين وهو مقيم فقد كان رسول الله عليه وسلم ينزل عليه الوحي والناس يومئذ الاسلام فيهم قليل ثم أبو بكر مثل ذلك ثم عمر ف ضرب الاسلام بجراحه فصلى بهم عمر حتى مات ركعتين . فقال عثمان هذا رأي رأيته

وروى ابن عساكر من طرق عن عبد الرحمن بن الحارث بن ذياب قال . صلى عثمان بأهل منى أربع ركعات فلما انصرف ( اي بوجهه ) اليهم قال اني صليت بكم أربعاً اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا أتى أهل المسافر في بلدة فهو من أهلها يصلي صلاة المقيم أربعاً واني تأملت بها منذ قدمتها فلذلك صليت بكم أربعاً

فاذا صحت هذه الرواية فاعتذار عثمان لعبد الرحمن اعتذار صحيح لاسيما وانه صلى لدفع شبهة جفاة الاعراب في اعتباره مقيماً لزواجه في مكة فاذا صلى صلاة القصر مع ذلك الاعتبار ربما اتخذوه حجة في جعل الصلاة لكل مقيم ركعتين ففعل ما فعل من قبيل البلاغ والاحتياط

هذا اعتذاره عن صلاة المقيم . وقد روى ابن عساكر في اعتذاره عن الحمي الذي حماه عن ابي سعيد مولى أبي أسيد الانصاري قال : سمع عثمان بن عفان ان وفد أهل مصر قد أقبلوا فاستقبلهم فلما سمعوا به أقبلوا نحوه وكره ان يقدموا عليه المدينة فأتوه فقالوا له ادع بالمصحف فافتح السابعة . وكانوا يسمون سورة يونس السابعة . فقرأها حتى أتى على هذه الآية ( قل أرايتُمْ ما أنزلَ اللهُ لكم من رزقٍ فجعلتُم منه حراماً وحلالاً . قل اللهُ اذنَ لكم أم على الله تفترون ) قالوا له قف أرايت ما حميت من الحمي



اللهُ أَذِنَ لَكَ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرِي: فقال امضه نزلت في كذا وكذا فامأ الحمي فان عمر حمي الحمي قبلي لا بل الصدقة فلما وليت زادت إبل الصدقة فزدت في الحمي كما زادت إبل الصدقة: وزاد عليه في بعض الروايات: اني قد وليت واني لأكثر العرب بعيراً وشاة فمالي اليوم شاة ولا بعير غير بعيرين لحبي

وهذا الخبر يدل على انه حمي من المراعي حول المدينة زيادة عما كان حماه عمر فعندوها مخالفة لعمر وتقموها منه

وقد أجمع الرواة وأهل الاخبار أن ما تقموه من عثمان في تقريبه أهله منه وصلتهم بالاموال قد تأول فيه الصلّة التي أمر الله بها وقال ان أبا بكر وعمر تركا من ذلك ما هو لهما وأخذت ما هو لي فقسمته في أهلي: ومع هذا فلما استعرت نار الفتنة أشاروا عليه ان يستعيد ما أعطاه لمروان ولخالد بن أسيد فاستعاده منهما ورده لبيت المال

وفي حديث طويل رواه ابن عساكر في اعتذار عثمان عما أنكره عليه قال فيه بعد اعتذاره عن الاشياء المتقدمة بمعنى ما تقدم: وقالوا اني رددت الحكم والحكم مكي سيره رسول الله الى الطائف ثم رده: وقالوا استعملت الاحداث ولم استعمل الا مجتمع محتمل مرضي ( يريد به عبد الله ابن عاصم ) وهوؤلاء أهل عمله ( اي اهل البصرة وكانوا حضورا ) فسلوهم عنه وقد ولي من قبلي أحدث منه وقيل في ذلك لرسول الله ( ص ) أشد مما قيل لي في استعماله أسامة بن زيد . وقالوا اني اعطيت ابن أبي سرح مما أفاء الله عليه واني انما نقلته خمس ما أفاء الله عليه من الخمس فكان مائة الف قد نقل مثل ذلك أبو بكر وعمر . فزعم الجند انهم

يكرهون ذلك فردّته عليهم وليس ذلك لهم . الى آخر الحديث وقد مر ما هو بمعناه

هذه اعدار عثمان رضي الله عنه التي اعتذر بها للناس عما تقوموه عليه ولم تقبل منه ، ولم يدفع أكثر المسلمين ، عنه اذ كانوا يريدون منه سيرة أبي بكر وعمر وان يحذو حذوها في التعفف والتقشف والسير على طريق النبوة الذي لا يستطيع لكل الناس وقد جاهرت له بذلك أم سلمة إحدى أمهات المؤمنين ونصحته بتوخي السبيل التي توخاها أبو بكر وعمر في كلام طويل أجابها عنه بما يأتي يا أمنا قد قلت فوعيت وأوصيت فاستوصيت . ان هؤلاء النفر رِباعٌ غثرة ( ١ ) تطأطأت لهم تطأطؤ الماتح الدلاء ( ٢ ) وتلدّت ( ٣ ) لهم تلدد المضطر . فأرائهم الحق اخواناً ، وأراهموني الباطل شيطاناً ، أجزّرت المرسون ( ٤ ) منهم رسنه وأبلغت الرابع مسقاه . فانفروا عليّ فرقا ثلاثاً فصامت صمته أتعذ من صول غيره : وساع اعطاني شاهده ومنعني غائبه : ومرخص له في مدة رينت ( ٥ ) على قلبه . فأنا منهم بين السن لداد ( ٦ ) وقلوب شداد ، وسيوف حداد ، عذيري الله ألا ينهي منهم حلیم سفياً . ولا عالم جاهلاً . والله حسبي وحسبهم يوم لا ينطقون ، ولا يؤذن لهم فيعتدرون

### ﴿ ظهور الفتنة ﴾

لما فشت الاذاعة في الامصار . وسرت روح الثورة في الصدور .

( ١ ) سفلة ( ٢ ) اي الذي يتناول الماء من اعلى البئر ( ٣ ) تافت يمينا وشمالاً ( ٤ ) امكنت المشدود منهم من زمامه يريد خليفته واهلته يرعى كيف شاء ( ٥ ) اي أوقعه فيما لا يستطيع الخروج منه ( ٦ ) اي شديدة الخصومة

وامتلأت القلوب بالسخط من عمال عثمان ، ومما يدسه دعاة الثورة في  
الاذهان ، وكثر الطعن والارجاف على الامراء . اعتمر سعيد بن العاص على  
الوفادة على عثمان سنة اربع وثلاثين وكان قبلها قد ولي على الاعمال امراء  
من قبله فولى الاشعث بن قيس على آذربيجان وسعيد بن قيس على الري  
والنسير الحجلي على همذان والسائب بن الاقرع على اصبهان ومالك بن حبيب  
على ماه وحكيم بن سلامة على الموصل وجربز بن عبد الله على قرقيسيا  
وسلمان بن ربيعة على الباب وجعل على حلوان عتيبة بن النهاس وعلى الحرب  
القعقاع بن عمرو وخرجوا لاعمالهم وخرج هو وافداً على عثمان واستخلف  
عمرو بن حريث وملت الكوفة من الرؤساء فانغمط الطعانون هذه الفرصة  
فاظهروا امرهم وخرج بهم يزيد بن قيس يريد خلع عثمان ومعه الذين كان  
ابن السوداء يكاتبهم فبادره القعقاع بن عمرو . فقال انما نستعفي من سعيد  
ابن العاص فتركه وكتب يزيد الى الرهط الذين عند عبد الرحمن بن خالد بن  
الوليد بمحصر في القدوم فساروا اليه وسبقهم الاشر ووقف على باب المسجد  
يوم الجمعة يقول : جئكم من عند عثمان وترك سعيداً يريد على نقصان  
نسائكم على مائة درهم « اي من العطاء » ورد أولى البلاء منكم الى القين  
ويزعم ان فيكم بستان قريش : فهاج الناس لهذا الخبر الكاذب والافك  
المفتري ونادى يزيد في الناس من شاء ان يلحق بيزيد لرد سعيد فليفعل  
فخرجوا وذووا الرأي يعزلونهم فلا يسمعون واقام اشراف الناس وعقلاؤهم  
مع عمرو بن حريث ونزل يزيد واصحابه الجرعة لاعتراض سعيد وردة . فلما  
وصل قالوا ارجع فلا حاجة لنا بك : قال انما كان يكفيكم ان تبعثوا واحداً  
الي والى عثمان رجلاً . وقال مولى له ما كان ينبغي لسعيد ان يرجع فقتله



الاشتر: ورجع سعيد الى عثمان فأخبره بنجر القوم وانهم يختارون أبا موسى الاشعري فولاه الكوفة وكتب اليهم

اما بعد فقد أمرت عليكم من اخترتم وأعفيتكم من سعيد ووالله لا قرضكم عرضي ولا بذلن لكم صبري ولا استصلحنكم بجهدي . فلا تدعوا شيئاً أحببتموه لا يعصى الله فيه الا سألتموه . ولا شيئاً كرهتموه لا يعصى الله فيه الا ما استعفيتم منه . أنزل فيه عند ما أحببتم حتى لا يكون لكم عند الله حجة ولنصبرن كما أمرنا حتى تبلغوا ما تريدون

ولما انتهى اليهم الكتاب خطبهم أبو موسى الاشعري وأمرهم بلزوم الجماعة وطاعة عثمان فرضوا وكان جاء بعض الامراء من قرقيسيا وحلوان وغيرها لاجل استصلاح القوم فلما بلغهم لزومهم للطاعة رجعوا من قرب الكوفة

وكانوا يسمون اليوم الذي ثاروا فيه لرد سعيد يوم الجرعة باسم المكان وذكروا عن سبب هذا اليوم رواية ثانية رواها الطبري ونقلها غيره من المؤرخين ومؤداهما ان اهل الكوفة أجمع رأيهم ان يبعثوا الى عثمان ويعذلوه فيما تقم منه فاتفقوا على ارسال عامر بن عبد القيس الزاهد وهو عامر بن عبد الله من بني تميم ثم من بني العنبر : فأتاه وقال له ان ناساً اجتمعوا ونظروا في اعمالك فوجدوك ركبت اموراً عظماً فاتق الله وتب اليه : فقال عثمان ألا تسمعون الى هذا الذي يزعم الناس انه قارئ ثم يجيء يكلمني في المحقرات ( أي الصغائر ) والله لا يدري اين الله : فقال عامر بلى والله اني لا ادري ان الله لبالمرصاد :

فأرسل عثمان الى معاوية وعبد الله بن سعد بن أبي سرح وسعيد بن العاص

وعبد الله بن عامر وعمرو بن العاصي وكانوا بطائنه دون الناس فجمعهم وشاورهم وقال لهم : ان لكل امرئ وزراء ونصحاء وانكم وزرائي ونصحائي وأهل ثقتي وقد صنع الناس ما قد رأيتم وطلبوا اليّ ان اعزل عمالي وان ارجع عن جميع ما يكرهون الى ما يحبون فاجتهدوا رأيكم

فقال له ابن عامر أرى لك يا أمير المؤمنين ان تشغلهم بالجهاد عنك حتى يذلوا لك . وقال سعيد احسم عنك الداء فاقطع عنك الذي تخاف ان لكل قوم قادة متى تهلك يفرقوا ولا يجتمع لهم امر . وقال معاوية أشير عليك ان تأمر امراء الاجناد فيكفيك كل رجل منهم ما قبله واكفيك انا أهل الشام . وقال عبد الله بن سعد ان الناس أهل طمع فاعطهم من هذا المال تعطف عليك قلوبهم ثم قام عمرو بن العاص فقال يا امير المؤمنين انك قد ركبت الناس بمثل بني أمية فقلت وقالوا وزغت وزاغوا فاعتدل او اعتزل : الى آخر ما قال وقد اوردنا قوله في سيرته في الجزء الثالث . وهذا الرأي هو انجم الآراء واحسمها لمادة الفتنة ولو تبعه عثمان رضى الله عنه واعتدل في ميلاه لبني أمية وجعل المهاجرين والسابقين من الصحابة بطائنه وأهل شوره كما كان الحال على عهد الخليفين لما اجتراً احد على قتله ولدفع المهاجرون عنه غائلة الفتنة واذا كان لم يستطع ذلك واعتزل كان نجا من القتل وقضى بقية حياته محترماً الجانب مكرماً من الناس لسابقته وسنه وتقواه . ولعله أراد ذلك فما مكنه بنو أمية مما يريد بعد ان صارت اليهم مقاليد الامور ولله في هذا شأن هو بالغه

رأى عثمان ان يشغل الناس عنه بالحروب والغزوات كما أشار عليه ابن عامر فردّ العمال الى اعمالهم وأمرهم بتجهيز الناس في البعث ليكون لهم

فيها شغل : وهذا دواء وقتي لا يستأصل ذلك الداء بل هو من قبيل وضع  
 المخدر على محل الألم لا يلبث ان يسكن ساعة ثم يعود . ولما رجع الامراء  
 وعاد سعيد الى الكوفة لقيه القوم بالجرعة فردوه كما مر في الخبر الأول  
 استمر الناس ينالون من عثمان في المدينة وغيرها ويتكاتب بعضهم الى  
 بعض وليس أحد من الصحابة ينهى الا نفر منهم كانوا يذبون عنه مثل زيد  
 ابن ثابت وأبي أسيد الساعدي وكعب بن مالك وحسان بن ثابت فلم يغنوا  
 عنه فاجتمع الناس الى علي بن أبي طالب فكلموه في ذلك فدخل على عثمان :  
 وقال : الناس ورائي وقد كلوني فيك . والله ما أدري ما أقول لك ولا أعرف  
 شيئاً تجهله ولا أدلك على أمر لا تعرفه . انك لتعلم ما أعلم ما سبقناك الى شيء  
 فنخبرك عنه ولا خلونا بشيء فنبلغك وما خصصنا بأمر دونك وقد رأيت  
 وصحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت منه ونلت صهره وما ابن  
 أبي حنيفة ولا ابن الخطاب بأولى بشيء من الخير منك وأنت أقرب الى رسول  
 الله رجماً ولقد نلت من صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم ينالاه وما  
 سبقاك الى شيء قاله الله في نفسك فانك والله ما تبصر من عمي ، ولا تعلم  
 من جهالة ، وان الطريق لواضح بيني ، وان اعلام الدين لقائمة ، اعلم يا عثمان  
 ان أفضل عباد الله امام عادل هدي وهدى فاقام سنة معلومة ، وأمامات  
 بدعة متروكة ، فوالله ان كلاً ليين ، وان السنن لقائمة لها اعلام ، وان  
 البدع لقائمة لها اعلام ، وان شر الناس عند الله امام جائر ضل وأضل فأمامات  
 سنة معلومة ، وأحيا بدعة متروكة ، واني أحذرك الله وسطواته ونقباته  
 فان عذابه شديد أليم ، وأحذرك أن تكون امام هذه الامة الذي يُقتل فيفتح  
 عليها القتل والقتال الى يوم القيامة ويلبس أمورها عليها ويتركها شيعالاً يبصرون



الحق لعلو الباطل ، يمجون فيها موجاً ويمرجون فيها مرجاً ،  
فقال عثمان : قد علمتُ والله ليقولنَّ الذي قلت . أما والله لو كنت  
مكاني ما عنفتك ، ولا أسلمتك ، ولا عبت عليك . وما جئت منكراً ان  
وصلت رحماً وسددت خلّة ( حاجة ) وآويت ضائعاً ، ووليت شبيهاً بمن كان  
عمر يولي . أنشدك الله يا علي هل تعلم ان المغيرة بن شعبه ليس هناك ؛  
قال نعم : قال فتعلم ان عمر ولاه ؟ قال نعم : قال فلم تلومني ان وليت ابن عامر  
في رحمه وقرابته ؟ قال علي ان عمر كان يظاً على صماخ ( اذن ) من ولي .  
ان بلغه عنه حرف جلبه ثم بلغ به أقصى العقوبة . وأنت لا تفعل . ضعفت  
ورقت على اقبالك . قال عثمان وهم اقرباؤك ايضاً : قال أجل ان رحمهم  
مني لقربة ولكن الفضل في غيرهم : قال عثمان هل تعلم ان عمرو بن معاوية  
فقد وليته ؟ فقال علي أنشدك الله هل تعلم ان معاوية كان أخوف امر من  
يرفاً غلام عمر ؟ قال نعم : قال علي فان معاوية يقطع الامور دونك ويقول  
للناس هذا امر عثمان وأنت تعلم ذلك فلا تغير عليه :

ثم خرج علي من عنده وخرج عثمان على أثره فجلس على المنبر ثم قال :  
اما بعد فان لكل شئ آفة ، ولكل امرٍ عاهة وان آفة هذه الامة  
وعاهة هذه النعمة عيابون طعانون ، يرونكم ماتحبون ويسترون عنكم  
ما تكرهون يقولون لكم ويقولون ، أمثال النعام يتبعون اول ناعق . أحب  
مواردهم اليهم البعيد ، لا يشربون الا تنصاً ( كدراً ) ولا يردون الا عكراً ،  
ولا يقوم لهم رائد وقد أعيتهم الامور ، الا والله فقد عبت علي ما أقرتم لابن  
الخطاب بمثله . ولكنه وطئكم برجله ، وضربكم بيده ، وقمعكم بلسانه فدتم  
له على ما أجيتم وكرهتم . ولنت لكم وأوطأتكم كتفي ، وكففت يدي

ولساني عنكم فاجترأتم علي ، أما والله لا أنا أعز نفراً وأقرب نصراً ، وأكثر عدداً وأحرى ، ان قلت هلم آتي الي ، ولقد عددت لكم أقراناً وأفضلت عليكم فضولاً ، وكشرت لكم عن نأبي ، واخرجتم مني خلقاً لم اكن أحسنه ، ومنطقاً لم انطق به ، فكفوا عني السنتكم وعيكم وطعنكم على ولاتكم فاني كففت عنكم من لو كان هو الذي يكلمكم لرضيت منه بدون منطقي هذا . ألا فما تفقدون من حقكم والله ما قصرت عن بلوغ ما بلغ من كان قبلي ولم تكونوا تختلفون عليه :

فقام مروان بن الحكم فقال ان شئتم حكمنا والله بيننا وبينكم السيف .  
نحن واثم والله كما قال الشاعر

فرشنا لكم اعراضنا فثبت بكم مغارسكم تبثون في دمن الثرى  
فقال عثمان اسكت لا سكت دعني واصحابي ما منطقتك في هذا ألم  
انقدم اليك أن لا تنطق . فسكت مروان ونزل عثمان عن المنبر فاشتد قوله  
على الناس وعظم وزاد تألبهم عليه

﴿ اقبال من اقبل لحصار عثمان ومقتله ﴾

رأيت مما تقدم الى أي حد بلغ تيار الفتنة وغليان السخائم في الصدور وتأجيج نار الثورة في الاطراف وشيوع الطعن على عثمان وعماله في كل مصر من الامصار الكبيرة وان سيه استئثار بني أمية بعثمان وانقطاعهم اليه وركونه اليهم دون المهاجرين والانصار ثم تذر دعاة الفتنة بهذا الانكار عليه وموآخذته على امور فيها ما يعتذر عنه واستنهاضهم الناس بهذا للجرأة عليه وطرد عماله وخلعه من منصب الخلافة وليس من يذب عنه وينتصر له الا نفر قليل من الصحابة وما عداهم من المهاجرين والانصار

كلهم ناظم منه مغض عن نصرته ينتظر منه اما الرجوع الى سيرة أبي بكر وعمر واما التخلي عن منصب الخلافة ليكون الامر كما قال عمرو بن العاص بين الناس شرعاً سواء . وذلك لان الامة كما علمت جديدة النشأة ميالة بفطرتها الى الحرية والمساواة وقد اعتادت من أبي بكر وعمر العدل بين الناس في المعاملة وعدم استئثارها بشيء من امور الدولة او انقطاعها بالرأي والمشورة الى فريق مخصوص من الناس وهو ما نزع اليه اخلاق القوم ويأمر به الاسلام لهذا لما خالف عثمان صاحبيه بالاستبداد بالرأي والانقطاع الى فريق مخصوص من أهله وعشيرته يستبدون عليه وعلى كبار الامة ووجوه الصحابة بالامور هالمهم ذلك وخافوا من ان تنقلب الدولة أموية بعد ان كانت شورى اسلامية ليس لقوم ان يستأثروا بشأن من شؤونها دون آخرين ومما لا ريب فيه ان الدولة اذا اصطبغت بصبغة قومية وغلب على امورها قوم دون آخرين لا تلبث ان تتنازعها اطماع الغالبين بحكم القوة والمصيبة التي تتخلل جسم الدولة ومن ثم ادرك الصحابة وبالمخصوص المرشحون للخلافة من المهاجرين مغبة الامر وخافوا من اصطباغ الخلافة بالصبغة الاموية اذا استمر عثمان فيها والآخذون بمقاليد امورها هم بنو أمية فلما رأوا ان الامة تجاري رغائبهم وتشاركهم بالاحساس بمثل هذا الخطر لم يمنعوا عن عثمان وربما كان لبعضهم يد في استجاشة الخواطر عليه كطلحة ابن عبيد الله ونفر غيره ممن كان يكاتبهم أهل الامصار كما ستري بعد ولكن لم يبلغ منهم الامر مبلغ اهدار دمه او المالملة على قتله معاذ الله وانما هم أرادوا الوصول الى خلعه فقط فغلب على رأيهم جفاة الاعراب لما عظمت الفتنة واشتد صخب المتألبين عليه لما أبى الاعتزال وترك منصب



الخلافة ومع هذا فقد كان عامة اهل المدينة أخف وطأة وألزم للصبر والاناة من أهل الامصار الذين ملأوها عليه بالفتنة شأن الأثم التي تجري منها قوة الشباب مجرى الروح من الجسم فلا تبصر اذا اندفعت لأمر في اي طريق تسير

لهذا لما تواترت الاخبار وتوالت على أهل المدينة الاذاعات الفاشية في الامصار أرادوا التثبت من الامر والأخذ بالاحوط رأفة بعثمان رضي الله عنه فأتوه وسألوه عن علمه بما يجري في الامصار واخبروه خبر الناس فلم يجدوا عنده علما وقال لهم أشيروا عليّ واتم شهود المؤمنين : قالوا تبث من تشق به الى الامصار يأتوك بالخبر فارسل محمد بن مسلمة الى الكوفة . وأسامة بن زيد الى البصرة وعبد الله بن عمر الى الشام وعمار بن ياسر الى مصر وغيرهم الى سواها . فرجعوا وقالوا ما أنكرنا شيئا ولا أنكره علماء المسلمين . هكذا نقل الطبري وابن الاثير وابن خلدون وأكثر المؤرخين ولم يزيدوا وظاهر انهم يريدون من عدم انكارهم لشيء اي من سيرة العمال التي يتذرع بها الناقون الى الثورة وهذا يؤيد ما قلناه من ان ما تقمونه من عثمان هو غير ما نسبوه الى عماله واليه من الاحداث التي أكثرها مما يمكن الاعتذار عنه وان استيلاء بني أمية على عثمان واستبداده واياهم بالامر هو العلة الحقيقية في تدمير المتدمرين ولو كان هناك شيء مما يذيعه الناقون من المظالم وسوء سيرة العمال لما خفي على اولئك الرسل وهم من خيرة الصحابة ولكان العلماء افضوا اليهم به ولم يكتموه وكذا العامة على أن تلك العلة الحقيقية ليست بالامر الهين ايضا كما علمت لما فيها من الخطر على الخلافة الشرعية والخطر على حياة الشورى والخطر على المترشحين لهذا

المنصب من المهاجرين يضاف الى هذه العلة ما يدسه دعاة الفتنة كعبدالله سبأ ومحمد بن أبي حذيفة وغيرها للناس وما يجهر به عمار ومحمد بن أبي بكر وابن جعفر من التشنيع على عثمان انتقاماً لانفسهم منه لامور سبقت له معهم (١) ورغبة في مصير الخلافة بعده الى علي رضي الله عنه بذلك عليه ما رواه ابن عساكر عن عمرو بن محمد قال بعثت ليلي بنت عميس الى محمد بن أبي بكر ومحمد بن جعفر فقالت . ان المصباح يأكل نفسه ويضي للناس فلا تأثما في أمر تسوقانه الى من لا يأثم فيه . فان هذا الامر الذي تحاولون اليوم لغيركم غداً فائقوا ان يكون عليكم اليوم حسرة عليكم غدا . فليجأ وخرجاً مفضيين يقولان لا تنسى ما صنع بنا عثمان وتقول ما صنع بكما الا ما أزمكما الله هـ

هذا ولما رجع الرسل من الامصار تأخر عمار بن ياسر بمصر واستماله ابن السوداء وأصحابه وكتب عثمان الى أهل الامصار كتاباً هذه صورته عن ابن عساكر

اما بعد فاني آخذ العمال بموافاتي في كل موسم وقد سلطت الأمة

(١) روى الطبري عن سعيد بن المسيب ان سائلاً سأله ما الذي دعا محمد ابن أبي حذيفة الى الخروج على عثمان فقال كان يتباً في حجر عثمان وكان عثمان والي ايتام أهل بيته ومحتمل كلهم فسأل عثمان العمل (الولاية) حين ولي فقال يا بني لو كنت رضي ثم سألتني العمل لاستعملتك ولكن لست هناك . قال فأذن لي فلاخرج فلاطلب ما يقوتني . قال اذهب حيث شئت وجهز من عنده وحمله وأعطاه فلما وقع الى مصر كان فمين تغير عليه ان منعه الولاية . قيل (اي للشعب) فعمار : قال كان بينه وبين عباس بن عتبة ابن أبي لهب كلام فضر بهما عثمان : واما محمد ابن أبي بكر فقد اخرج ابن عساكر والطبري انه لزمه حق فأخذه عثمان من ظهره ولم يدهن فقمها منه محمد وسيأتي خبره في غير هذا المحل ان شاء الله

منذ وليت على الأثمار بالمعروف والنهي عن المنكر . فلا يرفع اليّ شيء  
عليّ او على احدٍ من عمالي الاّ اعطيته . وليس لي ولا لعمالي حقّ قبل  
الرعية الاّ متروك لهم . وقد رفع اليّ أهل المدينة انّ اقواماً يُشتون وآخرون  
يُضربون . فيا من ضرب سراً وشتم سراً من ادعى شيئاً من ذلك فليواف  
الموسم «موسم الحج» وليأخذ بحقه كيف كان مني أو من عمالي . او تصدقوا  
فانّ الله يحب المتصدقين

فلما قرئ هذا الكتاب في الامصار بكى الناس ودعوا لعثمان . وما  
أطوع الانسان ، لرب الاحسان ، ولو ثبت على مثل هذا عثمان ( رض ) ولم  
يخفل باغراء مروان ومن على شاكلته ومضى في تألف الناس على وجهه  
لما تمكنت جذور الفتنة في البلاد ، وقعد له القوم بالمرصاد ،

ولما كتب ذلك الكتاب بعث لعمال الامصار ان يوافوه في الموسم  
فقدموا عليه وهم عبدالله بن عامر وعبدالله بن سعد ومعاوية وأدخل معهم  
سعيد بن العاص وعمر بن العاص فقال : ويحكم ما هذه الشكاية والاذاعة  
اني والله لخائف ان تكونوا مصدوقاً عليكم وما يعصب « يحاط » هذا الاّ  
بي . فقالوا له ألم يرجع اليك رسلك ويخبروك انّ احداً لم يشافهم بشيء  
والله ما صدقوا ولا برّوا ولا نعلم لهذا الامر اصلاً ولا يحل الاخذ بهذه  
الاذاعة : فقال اشيروا عليّ : فقال سعيد هذا امر مصنوع يلقي في السرّ  
فيتحدث به الناس . ودواء ذلك طلب هؤلاء وقتل الذين يخرج هذا من  
عندهم : وقال عبد الله بن سعد خذ من الناس الذي عليهم اذا أعطيتهم  
الذي لهم فانه خير من ان تدعهم : وقال معاوية قد وليتني فوليت قوماً  
لا يأتيك عنهم الاّ الخير والرجلان أعلم بناحيتهما والرأي حسن الادب :



وقال عمرو بن العاص أرى انك قد لنت لهم وتراخيت عنهم وزدتهم على ما كان يصنع عمر فأرى ان تلزم طريقة صاحبك فتشد في موضع الشدة وتلين في موضع اللين :

فقال عثمان قد سمعت كل ما اشرتم به عليّ ولكلّ أمر باب يؤتي منه . ان هذا الامر الذي يخاف على هذه الأمة كائن وانّ بابّه الذي يعلق عليه ليفتحن . فنكفكفه ( ١ ) باللين والمواتاة ( ٢ ) الاّ في حدود الله فانّ فتح فلا يكون لاحد عليّ حجة . وقد علم الله اني لم آل ( ٣ ) الناس خيراً وانّ رحي الفتنة لدائرة فطوبى لعثمان ان مات ولم يحركها . سكنوا الناس وهبوا لهم حقوقهم فاذا تعوطيت حقوق الله فلا تدهنوا فيها .

ثم لما عاد عثمان الى المدينة وعاد معه القوم دعا عليّاً وطلحة والزبير وعنده معاوية فحمد الله معاوية ثم قال : أتم أصحاب رسول الله ( ص ) وخيرته من خلقه وولاة أمر هذه الأمة لا يطمع فيه أحد غيركم اخترتم صاحبكم ( يعني عثمان ) عن غير غلبة ولا طمع وقد كبر وزوى عمره ولو انتظرت به الهرم لكان قريباً مع اني ارجو ان يكون أكرم على الله ان يبلغه ذلك وقد فشت مقالة خفتها عليكم فما عتبتم فيه من شيء فهذه يدي لكم به ولا تطمعوا الناس في أمركم فوالله ان طمعوا فيه لا رأيتم منها أبداً الاّ ادباراً :

ولا يخفى على اللبيب انّ معاوية يعرض بالقوم ويشير الى ما في نفوسهم من الطمع بالخلافة وانهم يستعجلونها مع كبر عثمان وقرب مصيرها اليهم بالضرورة لهذا اتهمه عليّ رضي الله عنه وقال له : اسكت لا أم لك :

فقال دع أمي فانها ليست بشراً أمهاتكم قد أسلمت وبايعت الرسول صلى الله عليه وسلم وأجبنني عما أقول لك : فقال عثمان صدق ابن اخي أنا أخبركم غني وعما وليت . ان صاحبني الذين كانا قبلي ظلما أنفسهما ومن كان منهما بسبيل احتساباً وان رسول الله ( ص ) كان يعطي قرابته وأنا في رهط أهل عيلة وقلة معاش فبسطت يدي في شيء من ذلك لما أقوم به فيه فان رأيتم ذلك خطأ فردوه فأمري لا مرمكم تبع : فقالوا له قد أصبت وأحسن . قد أعطيت عبد الله بن خالد بن أسيد خمسين ألفاً وأعطيت مروان خمسة عشر ألفاً : فأخذ منهما ذلك . فرضوا وخرجوا راضين وقال له معاوية اخرج معي الى الشام فانهم ( اي أهل الشام ) على الطاعة قبل ان يهجم عليك مالا قبل لك به : فقال عثمان لا ابيع جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء ولو كان فيه خبط عتي . قال فان بعثت اليك جنداً منهم يقيم معك لنأبة ان نابت : قال اضيق على جيران رسول الله : فقال والله لتقتالن ولتغزبن فقال حسبي الله ونعم الوكيل

### ﴿ وصية معاوية للمهاجرين بعثمان ﴾

فلما ودع معاوية عثمان خرج من عنده وعليه ثياب السفر فرّ على نفر من المهاجرين فيهم علي . وطلحة . والزبير . فقام عليهم فتوكأ على قوسه بعد ما سلم عليهم ثم قال : انكم قد علمتم ان هذا الامر كان اذ الناس يتغالبون الى رجال فلم يكن منهم أحد الا وفي قبيلته من يرأسه ويستبد عليه ويقطع الامور دونه ولا يشهده ولا يأمره حتى بعث الله تعالى نبيه وأكرم به من اتبعه فكانوا يرأسون من جاء بعدهم وأمرهم شورى بينهم يتفاضلون فيه بالسابقة والقُدْمة والاجتهاد . فان أخذوا بذلك وقاموا كان الامر أمرهم

والناس لهم تبع . وان صفوا الى الدنيا وطلبوها بالتغالب سلبوا ذلك وردّه الله الى من جعل له الغلب وكان يرأسهم أولاً فليحذروا الغير فان الله على البذل لقادر وله المشيئة في ملكه وأمره . اني قد خلقت فيكم شيئاً فاستوصوا به خيراً وكاتفوه (١) تكونوا أسعد منه بذلك : ثم ودعهم ومضى

هذه الوصية أوردتها ابن عساكر في تاريخه وأوردتها غيره مختصرة فاحببت نقلها عن ابن عساكر لأنها أجمع وكل ما فيها غرر تاريخية تين ما كان عليه حال العرب قبل الاسلام وما صاروا اليه بعده وان التفاضل في الاسلام ليس الاً بالسابقة وان الرئاسة التي ارتبطت بالشورى بعد الفوضى الماضية انما صارت الى السابقين بسبقهم فاذا انتهت الى التغالب صارت الى من دخل الاسلام بعدهم لان في هؤلاء من هو أقوى عليها منهم ولعل معاوية يعرض بنفسه وقد انبأهم عن أمر واقع لا محالة وحذرهم من شيء لا تغني الحيلة من الوقوع فيه مادامت روح التغالب سرت في القوم فاشراأت أعناق غير السابقين الى ما كان لهم بحكم الجامعة الاسلامية والاستحقاق وليت تلك الروح لم تكن كانت في عصر كان الناس فيه أحوج الى خلافة عثمان وعلي واضرا بهما من أهل السابقة الذين تأدبوا باداب النبوة فكانوا أراؤف بالامة وألزم لطريقة الشورى والعدل وكان يرجى لو استمرت جيلاً آخر نمو مبادئ الشورى في الدولة ونشؤ الجيل القابل على حبها والتوجه الى وضع قواعدها على أصول ثابتة لا تقوى عليها ايدي المستبدين واطماع الطامعين على ان اولئك النفر من المهاجرين الذين خاطبهم معاوية قد أعظموا قوله وصدقوا نصيحته اذ قال علي : ان كنت لأرى ان في هذا



خيراً : فقال الزبير لا والله ما كان قط أعظم في صدرك وصدورنا منه اليوم  
﴿ عود الى ما نحن بصددده ﴾

هذا ولما دعا عثمان ( رض ) الامراء الى الموسم وخلت منهم البلاد  
اتعد المنحرفون عن عثمان ان يثبوا في مغيب الامراء فلم يتهيأ لهم ذلك فلما  
رجع الامراء كتب بعض أهل المدينة الى المنحرفين عن عثمان في الامصار  
بالقدوم عليهم وكان الذين يكتبون أهل مصر محمد بن أبي بكر ومحمد بن  
جعفر وعمار بن ياسر وسراً أناس من الناس كما في رواية ابن عساكر من  
حديث طويل

فتكتبوا من امصارهم في القدوم على المدينة فخرج المصريون وفيهم  
عبد الرحمن بن عديس البلوي في خمسمائة وقيل في ألف وفيهم كنانة بن  
بشر الليثي وسودان بن حمران السكوني وميسرة او قتيبة بن فلان السكوني  
وعليهم جميعاً الغافقي بن حرب العكي . وخرج أهل الكوفة وفيهم زيد بن  
صوحان العبدي والاشتر النخعي وزيايد بن النضر الحارثي وعبدالله بن الاصم  
العامري . وخرج أهل البصرة وفيهم حكيم بن جبلة العبدي وذريح بن عباد  
وبشر بن شريح القيسي وابن المحرش وعليهم حرقوص بن زهير السعدي  
وكلهم في مثل عدد أهل مصر . وخرجوا جميعاً في شوال مظهرين للحج  
ولما كانوا من المدينة على ثلاثة مراحل تقدم ناس من أهل البصرة وكان  
هوام في طلحة فنزلوا ذا خشب وتقدم ناس من أهل الكوفة وكان هوام  
في الزبير فنزلوا الاعوص ونزل معهم ناس من أهل مصر وكان هوام في  
علي وتركوا عامتهم بذي المروة . وقال زياد بن النضر وعبدالله بن الاصم  
من أهل الكوفة لا تعجلوا حتى ندخل المدينة فقد بلغنا انهم عسكروا لنا

فوالله ان كان حقاً لا يقوم لنا امر . ثم دخلوا المدينة ولقوا علياً وطلحة والزبير  
وامهات المؤمنين وأخبروهم انهم انما أتوا للحج وان يستغفوا من بعض العمال  
واستأذنوا في الدخول فمنعواهم ورجعوا الى أصحابهم فتشاوروا في ان يذهب  
من أهل السكوفة وكل مصر فريق الى من هوأهم فيه وقال كل فريق منهم  
ان بايعنا صاحبنا والا كذبناهم وفرقنا جماعتهم ثم رجعنا عليهم حتى نبغتهم  
هذا ما أجمع رأيهم عليه من الكيد وهو في الظاهر دهاء وتحيل على  
نيل المقصود الا ان الحقيقة ان ليس في القوم رجل على بصيرة من الأمر  
اذ لو فرض ان عثمان رضي الله عنه اصبح غير أهل للخلافة ووجب على  
الأمة خلعه واستبداله بمن هو أقدر منه اتباعاً للمصلحة ومراعاة للشرع أفلا  
يكون من المصلحة التي يتجراها اولئك الثأرون لانفسهم وللأمة ان لا  
يكون بعد خلعه خلف وشقاق وان توجه القلوب الى مقصد واحد  
ووجهة واحدة حتى بذلك تتم لهم المصلحة ولا يضطرب حبل الدولة بأشد  
مما كان فيه من الاضطراب في عهد عثمان وانما يتم لهم ذلك باتفاقهم جميعاً  
على من يخلف عثمان والقوم يومئذ غايتهم واحدة وهي خلع عثمان وقلوبهم  
شتى فيمن يخلفه وكل فريق منهم يميل الى شخص بعينه فكأنهم مساقون  
الى حيث لا يعلمون . لذا فأنهم مع صعوبة الامر الذي قاموا به وانه من  
المراكب الخشنة التي لا يركبها الا الاقوام ذوو الحياة العالية والشعور  
الصحيح لم يهتدوا الى طريق الخير والمصلحة التي يتوخاها أهل العقول في مثل  
هذه الحال فكانوا بعملهم هذا أضر على المرشحين للخلافة وعلى الأمة بما  
جلبوه على الجميع وعلى أنفسهم ايضاً من مصائب الحروب والمنازعات الطويلة  
التي لما لم تكن في بدايتها قائمة على اساس الحكمة والتدبير انتهت بتغلب بني

أمية على الملك وتحول حال الدولة من الشورى الى الاستبداد والله الامر  
 هذا وبعد ان اتفق القوم على ما اتفقوا عليه أتى المصريون علياً وهو  
 في عسكر عند احجار الزيت وقد بعث ابنه الحسن الى عثمان فيمن اجتمع عليه  
 وعرضوا على علي أمرهم : فصاح بهم وطردهم وقال ان جيش ذى المروة  
 وذى خشب والاعوص ملعونون على لسان رسول الله ( ص ) وقد علم  
 ذلك الصالحون : وأتى البصريون طلحة والكوفيون الزبير فقالا مثل ذلك :  
 فانصرفوا واقتربوا عن هذه الاماكن الى عسكرهم على بعد وتفرق أهل  
 المدينة فلم يشعروا الا والتكبير في نواحيها وقد هجموا وأحاطوا بعثمان ونادوا  
 بامان من كف يده وصلى عثمان بالناس اياماً ولزم الناس بيوتهم ولم يمنعوا  
 الناس من كلامه . وغدا عليهم علي وقال ما ردكم بعد ذهابكم . قالوا أخذنا  
 كتاباً مع بريد بقتلنا وقال البصريون لطلحة والكوفيون للزبير مثل  
 مقالة أهل مصر وأنهم جاءوا لينصروهم . فقال لهم علي كيف علمت بما لقي  
 أهل مصر وكلكم على مراحل من صاحبه حتى رجعتم علينا جميعاً هذا أمر  
 أبرم بليل . فقالوا اجعلوه كيف شئتم لا حاجة لنا بهذا الرجل ليعتزل لنا . ثم  
 منعوا الناس من الاجتماع معه وكتب عثمان الى الامصار يستنجدهم ويخبرهم  
 ما الناس فيه فخرج أهل الامصار على الصعب والذلول فبعث عبدالله بن  
 سعد من مصر معاوية بن حذيج . وبعث ابو موسى من الكوفة القعقاع  
 ابن عمرو وبعث عبدالله بن عامر من البصرة مجاشع بن مسعود السلمي .  
 وبعث معاوية من الشام حبيب بن مسلمة الفهري وقيل ان معاوية تربص  
 به فقام في أهل الشام يزيد بن الاسد القسري فتبعه خلق كثير فسار بهم  
 الى عثمان فلما وصل الى وادي القرى بلغهم قتل عثمان فعادوا وكذلك الجيوش



التي اقبلت من الامصار لما انتهت الى الربذة وبلغها قتل عثمان رجعوا جميعا وكان قام في الامصار جماعة كبيرة من الصحابة والتابعين يحرضون على اعانة اهل المدينة وانجاد عثمان فأجابهم الى ذلك الناس ولكن أعجلهم المحاصرون فقتلوا عثمان قبل ان يصل أحد الى نجده

ولما جاءت الجمعة القابلة خطب عثمان وقال : يا هؤلاء الله الله فوالله ان اهل المدينة ليعلمون انكم ملعونون على لسان محمد فامحوا الخطأ بالصواب : فقال محمد بن مسلمة انا أشهد بذلك فاقعده حكيم بن جبلة وقام زيد بن ثابت فاقعده آخر وحصبوا الناس حتى أخرجوهم من المسجد وأصيب عثمان بالحصباء فصرع وقاتل دونه سعد بن أبي وقاص والحسين وزيد بن ثابت وأبو هريرة . ودخل عثمان بيته وعزم عليهم بالانصراف فانصرفوا ودخل علي وطلحة والزبير على عثمان يعودونه وعنده نفر من بني أمية فيهم مروان . فقالوا لعلي اهلكتنا وصنعت هذا الصنع والله لئن بلغت الذي تريد لتمرن عليك الدنيا . فقام مغضباً وعادوا الى منازلهم وصلى عثمان بالناس وهو محصور ثلاثين يوماً ثم منعه الصلاة وصلى بالناس أمير المصريين العافقي وقيل أبو أيوب الانصاري وقيل سهل بن حنيف حتى قُتل عثمان

وقد قيل في قتل عثمان ان محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة كانا بمصر يحرضان على عثمان فلما خرج المصريون مظهرين للحج خرج معهم محمد ابن أبي بكر وسار على آثارهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح فلما كان عبد الله بأيلة (العقبة) بلغه ان ابن أبي حذيفة غلب على مصر فرجع سريعا اليها ففزع منها فأتى فلسطين وقيل عسقلان وأقام بها حتى قُتل عثمان وقيل انه اعتزل الفتنة فلم يدخل فيما دخلت فيه قريش والعرب بعد حتى مات

اما المصريون فلما نزلوا ذا خشب جاء عثمان الى بيت علي ومث (توسل) اليه بالقرابة في ان يركب اليهم ويردّهم لئلا تظهر الجرأة منهم : فقال له قد كلمتك في ذلك فاطمت أصحابك وعصيتي : يعني مروان ومعاوية وابن عامر وابن أبي سرح وسعيد بن العاص : فعلى أي شيء اردتهم . فقال علي ان أصير الى ما تراه وتشيره وان أعصى أصحابي وأطيعك . فركب علي في ثلاثين من المهاجرين والانصار فأتوا المصريين وتولى الكلام معهم علي ومحمد بن مسلمة فرجعوا الى مصر ورجع القوم الى المدينة ودخل علي عثمان وأخبره برجوع المصريين وأشار عليه ان يُسمع الناس ماعول عليه من النزع قبل أن يحى غيرهم . ففعل وخطب خطبته التي ينزع فيها وأعطى الناس من نفسه التوبة وقال : انا اول من اتعظ استغفر الله مما فعلت وأتوب اليه . فثلي نزع وتاب فاذا نزلت فليأتني اشرافكم فليروا في رأيهم فوالله لئن ردني الحق عبداً لاستنّ بسنة العبد ولا ذلن ذل العبد وما عن الله مذهب الا اليه . فوالله لاعطينكم الرضى ولا ننجين مروان وذويه ولا احتجب عنكم : ثم بكى وبكى الناس حتى اخضلت لحاهم

أعطى الناس من نفسه الحق ووعد بان ينحي بني أمية عنه وهذا كل ما يطلبه منه الناس وكادت تطفأ نار الثورة وتزول اسباب الارجاف لكن بني أمية قد استحوذوا على عثمان ، وملكوا منه الجنان ، لكبر سنه وضعفه فلم يرقهم ما قال ووعد . فلما دخل منزله جاءه نفر منهم فيهم مروان وسعيد فعذلوه في ذلك فوبختهم نائلة بنت الفرافصة زوجة عثمان وقالت لهم لا تزالون به حتى يقتلوه . فلم يرجعوا الى قولها واستدلوه في اقراره بالخطبة والتوبة عند الخوف . واجتمع الناس بالباب وقد ركب بعضهم بعضاً . فقال لمروان

كلهم . فكلهم وأغاظ لهم في القول وقال جثم لنزع ملكنا من أيدينا والله  
لئن رمتونا ليمرن عليكم منا أمر لا يسركم ، ولا تحمدوا غب رأيكم ، ارجعوا  
الى منازلكم فاننا والله مانحن بمغلوبين على ما في أيدينا :

هكذا كان عثمان رضى الله عنه بين عدو في الداخل يثير عليه ثائرة  
النفوس . وبين عدو في الخارج يتربص به العثرات ويحس من بطانته بالخطر  
على الخلافة الشرعية والنزوع الى الاستئثار بالسلطة وحسبك من حقد القوم  
على بطانته من بني أمية ما ذكروه ان عثمان مر مرة بجيلة بن عمرو الساعدي  
وهو في نادي قومه وفي يده جامعة فسلم فرد القوم عليه . فقال جيلة لم تردون  
على رجل فعل كذا وكذا ثم قال لعثمان والله لا طرحن هذه الجامعة في عنقك  
او لتتركن بطانتك هذه الخبيثة . مروان . وابن عامر . وابن أبي سرح . فمنهم  
من نزل القرآن بدمه ومنهم من أباح رسول الله دمه هـ

والعجيب ان بني أمية يرون الشر المقبل عليهم وعلى عثمان من التصاقهم  
به واقتطاعهم الامور دونه ويسمعون من الناس مثل هذا الكلام ولا يرفقون  
بعثمان وبانفسهم وبالمسلمين ويسلكون في هذا الامر مسلك الحكمة  
والاعتدال ويرقبون عن بعد حالة الفتنة حتى اذا تحققوا الخطر على عثمان دفعوا  
عنه بما في الامكان . وما نحال الفتنة تصل الى هذا الحد لو كان بنو أمية بعيدين  
عن عثمان .

هذا وبلغ خبر ما قال مروان علماً فنكر ذلك وقال لعبد الرحمن بن  
الاسود بن عبد يغوث . أسمعت خطبته بالامس ومقالة مروان للناس  
اليوم يا لله وللناس ان قعدت في بيتي قال تركتني وقرابتي وحتي فان تكلمت  
فجاء ما يريد يلعب به مروان ويسوقه حيث يشاء بعد كبر السن وصحبة الرسول



وقام مغضباً الى عثمان فقال له : اما رضيت من مروان ورضي منك الا  
 بتخلفك عن دينك وعن عقلك مثل جمل الطعينة يقاد حيث يشاء ربه . والله  
 ما مروان بذى رأي في دينه ولا نفسه . وأيم الله اني لأراه يوردك ولا  
 يصدرك . وما انا عائد بعد مقامي هذا لمعاتبتك اذهبت شرفك . وغلبت  
 على رأيك . ثم دخلت عليه امرأته نائلة وقد سمعت قول علي فعذلته في  
 طاعة مروان وقالت انما تركك الناس لمكانه فارسل الى علي فاستصلحه .  
 فبعث اليه فلم يأتها فاتاه عثمان الى منزله يستلينه ويعده الثبات على رأيه معه  
 فقال علي بعد ان قام مروان على بابك يشتم الناس ويؤذيهم . فخرج عثمان  
 وهو يقول خذلتني وجرأت الناس علي . فقال علي : والله اني أكثر الناس  
 ذباً عنك ولكني كلما جئت بشي اظنه لك رضى جاء مروان باخرى فسمعت  
 قوله وتركت قولي : ولم يعد علي يعمل ما كان يعمل الى ان منع عثمان الماء  
 فغضب وامر بادخال الروايا على عثمان

والحق يقال ان علي بن ابي طالب مع تيقنه من مصير الخلافة اليه  
 بعد عثمان فانه لم يأله نصحاً ولم يضمن عليه بمد يد المعونة له والذب عنه ومهما  
 كان في نفس علي من جهة بني أمية وعثمان ما فيها فان شيمه الجميلة وغلبة  
 الفضيلة على رغائبه النفسية جعلته أقرب في مشربه السياسي الى الاعتدال  
 وأراف من بقية المهاجرين بعثمان وكان عثمان يعلم ذلك ويأنس بمشورة  
 علي أكثر من غيره يدلك على هذا ما ذكره في بعض الروايات ان علياً  
 كان عند حصر عثمان بخير فاشتد الطعن بعد خروجه على عثمان ورجا  
 الزير وطلحة ان يميلا اليهما قلوب الناس ويغلبا عليهم واغتما غيبة علي .  
 فكتب عثمان الى علي

اما بعد فقد بلغ السيل الزبى ، وجاوز الحزام الطيين ، وارتفع امرُ  
الناس في شأني فوق قدره ، وزعموا انهم لا يرضون دون دمي ، وطمع في  
من لا يدفع عن نفسه

وانك لم يفخر عليك كفاخرٍ      ضعيف ولم يغلبك مثل مغلبٍ  
وقد كان يقال اكل السبع خير من اقتراس الثعلب . فاقبل عليّ اولي  
فان كنت ما كولا فكن انت آكلي      والا فادركني ولما امرق  
ولما جاء علي الى المدينة وجد الناس مجتمعين عند طلحة وقدم عليه عثمان  
وقال له . اما بعد فان لي حق الاسلام . وحق الاخاء والقراية والصهر . ولو  
لم يكن من ذلك شيء وكنا في الجاهلية لكان عارا علي بني عبد مناف ان  
ان ينزع اخوا بني تيم ( يعني طلحة ) امرهم : فقال له علي سيأتيك الخير ثم  
خرج الى المسجد فرأى أسامة فتوكأ على يده حتى دخل دار طلحة وهو في  
خلوة من الناس . فقال له يا طلحة ما هذا الامر الذي وقعت فيه . فقال  
يا أبا الحسن بعد مامس الحزام الطيين . فانصرف علي الى بيت المال وأعطى  
الناس فانصرفوا عن طلحة وسر بذلك عثمان . وجاء اليه طلحة تاباً . فقال  
والله ما جئت تاباً ولكن جئت مغلوباً فالله حسبيك يا طلحة

وذكروا سبياً آخر لعود المصريين وحصار عثمان وهو ان عبد الله  
ابن سعد بن أبي سرح ضرب رجلاً ممن كانوا شكوه الى عثمان حتى قتله  
فركب المصريون الى المدينة وبسطوا الامر لكبار الصحابة فاجتمعوا على  
عثمان وألحوا عليه في انصاف القوم من عامله فقال لهم اختاروا رجلاً أوله  
عليهم فقالوا استعمل محمد بن أبي بكر فكتب عهده وولاه وخرج معه عدد  
من المهاجرين والانصار ينظرون فيما بين ابن أبي سرح وأهل مصر وبينما

هم على مسيرة ثلاثة أيام من المدينة رأوا راكباً يدنو منهم ويتعد عنهم فقبضوا عليه وسألوه فقال انا غلام أمير المؤمنين وجهني الى عامل مصر وقيل بل كان الذي قبضوا عليه ليس بغلام عثمان وقيل انه أبو الاعور السلي ففتشوه فوجدوا معه أنبوبة رصاص وفيها كتاب الى عامل مصر ففتحوه فاذا فيه: اذا أتاك محمد بن أبي بكر وفلان وفلان فاقتلهم وابطل كتابهم وأقر على عملك حتى يأتيك رأيي

وسواء صح خبر ولاية محمد بن أبي بكر على مصر او لم يصح فان المصريين لما أخذوا الكتاب وفيه الامر بقتل بعضهم او جلدتهم رجعوا ورجع الكوفيون والبصريون وأقرأوا الكتاب في محضر من الصحابة وقام علي ومحمد بن مسلمة فأثيا عثمان وقالاه ما قال المصريون : فاقسم بالله ما كتبه ولا علم به : فقال محمد بن مسلمة صدق هذا من عمل مروان : ودخل عليه المصريون فلم يسلموا عليه بالخلافة فعرف الشر فيهم . وذكر ابن عديس ما فعل ابن أبي سرح بالمسلمين وأهل الذمة والاستئثار بالغنائم فاذا قيل له في ذلك قال هذا كتاب أمير المؤمنين ثم ذكروا له امر الكتاب فحلف انه ما كتبه ولا علم له به . وسألوه عن كتبه فقال لا ادري . فقالوا كيف يكتب بمثل هذه الامور العظيمة وينقش عليها خاتمك وانت لا تعلم فان كنت كاذباً فقد استحققت الخلع وان كنت صادقاً فقد استحققت ان تخلع نفسك لضعفك عن هذا الامر وغفلتك وخبت بطانتك ولا ينبغي لنا ان نترك هذا الامر بيد من تقطع الامور دونه فاخلع نفسك كما خلعك الله : فأجابهم عثمان اني لا انزع قميصاً ألبسنيه الله ولكني اتوب وانزع :



قالوا لو هذا أول ذنب تبت منه قبلنا لكنا رأييناك تتوب ثم تعود ولسنا  
منصرفين حتى نخلعك أو نقتلك أو تلحق ارواحنا بالله تعالى وان منعك  
أصحابك نقاتلهم حتى نخلعك اليك اه

### ﴿ سبب امتناع عثمان عن اعتزال الخلافة ﴾

هذا آخر سهم في المنزع وآخر الجلد في امر الفتنة وقد رأى ذلك عثمان  
وأحسَّ به وتوالت عليه النذر بحصوله فلم يتنحَّ عن الخلافة وفضل القتل  
على ترك ذلك المنصب الرفيع لا حباً بالرياسة على ما يظهر اذ الرياسة  
المشوبة بمثل ذلك الكدر المحاطة بتلك المنغصات المفضية الى ازهاق النفس  
لا تحب وليست مما يحرص عليه وانما هو امتنع عن اعتزال المنصب لسبب  
من ثلاثة اسباب ( اما ) لضعف الارادة الناشئ عن كبر السن ( واما ) خوفاً  
من ان يتهم نفسه بالعزل فيسجلون عليه ما اتهم به من الاحداث مع اعتقاده  
انه لم يستحل محرماً فيما فعل ( واما ) عملاً برأي مروان واضرابه من  
الامويين الذين لا يرون لانفسهم حقاً بالتقدم في امور الملك والدولة الا  
اذا انتضي السيف واهريق الدم ما دام غيرهم من المهاجرين واهل السابقة  
في الاسلام موجودين واليهم ينتهي المسلمون في الاختيار والمشورة وتسليم  
ازمة الرياسة . ولا ارى لتمنع عثمان عن ترك الامر سبباً غير احد هذه  
الثلاثة اسباب والله بالحققة عليم

### ﴿ عود الى ما نحن بصددده ﴾

لما أبى عثمان ان يخلع نفسه جد القوم في حصاره ولو كان لهم رغبة  
في قتله من مبدأ الامر لقتلوه وخرج في اثناء الحصار اناس كثيرون عن

المدينة ونصح بعضهم عثمان بالخروج فأبى (١) وكتب للولاة يستمدهم وصار بينه وبين القوم اخذ ورد رأوا بعده ان يمنعوا عنه الماء وكل صلة له بالناس تضيقاً عليه لعله يذعن لطلبهم دون سفك دم وكان ذلك التضيق بإشارة من طلحة اذ ذكر الطبري ان القوم كانوا يوماً ببابه يتناجون فمنهم من يقول اقتلوه ومنهم من يقول انظروا عل ان يراجع. فر طلحة فقام اليه ابن عديس فناجاه

( ١ ) جاء في حديث رواه بن عساكر ان القوم لما دخلوا واستولوا على المدينة كتب عثمان الى الناس يستمدهم في امصارهم ويخبرهم الخبر فخرج عمرو بن العاص من المدينة متوجهاً نحو الشام فقال : يا أهل المدينة والله لا يقيم بها احد فيدركه قتل هذا الرجل الا ضربه الله بذل من لم يستطع نصره فليهرب فسار الى فسطاطين وخرج معه ابنه محمد وعبد الله وخرج بعده حسان بن ثابت وتتابع الناس على الخروج وروى عن عبد الله بن مروان عن المغيرة بن شعبة انه دخل على عثمان وهو محصور فقال : انك امام العامة وقد نزل بك ما ترى واني اعرض عليك خصالاً ثلاثاً اختر احداهن : اما ان تخرج فتقاتلهم فان معك عدداً وقوة وانت على الحق وهم على الباطل : واما ان تحرق لك باباً سوى الباب الذي هم عليه فتقعد على رواحلك فتلقى بمكة فانهم لن يستحلوك وانت بها : واما ان تلحق بالشام فانهم أهل الشام وفيهم معاوية : فقال عثمان : اما ان اخرج فاقتل فلن اكون اول من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته بسفك الدماء واما ان اخرج الى مكة فانهم لن يستحلوني بها فاني سمعت رسول الله يقول يلحد رجل من قريش بمكة يكون عليه نصف عذاب العالم فلن اكون انا واما ان الحق بالشام فانهم أهل الشام وفيهم معاوية فلن افارق دار هجرتي ومجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم اه

وهذا منتهى الاستسلام من عثمان رضى الله عنه ومن كان هذا شأنه فبأن يوصف بسلامة الصدر والرضا بالقضاء اولى منه ان يوصف بالاستبداد والاثرة اذ المستبد لا يبالي ان يلجأ الى القوة والحيلة ويستعمل نهاية الحزم في دفع الاذى عنه ولا يمنعه عن مقاصده مانع ولو بسفك الدماء فأمر عثمان هذا مع اتفاق جمهور عظيم من أهل عصره على الشكوى منه يترك الباحث في حبرة لا يدري كيف يحكم وماذا يقول

ثم رجع ابن عديس فقال لاصحابه لا تتركوا احداً يدخل على عثمان ولا يخرج من عنده : فقال عثمان وقد كان يرى ما وراء بابه . هذا ما أمر به طلحة . اللهم اكفني طلحة . فانه حمل عليّ هؤلاء وآلهم عليّ والله اني لارجو ان يكون منها صفراً وان يسفك دمه :

وكان القوم بلغهم مسير من سار اليهم من الامصار فكانوا كلما حاولوا الدخول على عثمان منعهم من ذلك الحسن والحسين ابنا عليّ ومحمد بن طلحة وابن الزبير وكثير من ابناء الصحابة جزاهم الله عنه خير الجزاء وكانوا ربما قاتلوهم وقتلهم معهم أبو هريرة وسعيد بن العاص ومروان وكثير من الصحابة حتى ضربوا مروان وقطعوا له عرقاً من عروقه واحتمل وهم يظنون انه مات كل هذا وعثمان لم يأمرهم بقتالهم بل كان ينهأهم عنه فلما طال عليهم الامر وخافوا وصول المدد ويئسوا من تسليم عثمان لهم بالامر ورأى محمد بن أبي بكر ان الحسن أصيب بجراح وخشى من ان يراه بنو هاشم فيأتون ويكشفون الناس . فأمرهم باقتحام الدار من الدور المجاورة فاقتحموها عليه من دار عمرو بن حزم ولم يشعر بهم أحد ممن يدافعون عنه على الباب وانتدبوا له رجلاً يقتله فدخل عليه البيت فقال له اخامها وندعك فأبى ووعظه فخرج ودخل آخر وآخر كلهم يعظه فيخرج ويدخل عليه محمد بن أبي بكر فخاوره طويلاً فاستحميا وخرج ثم دخل عليه السفهاء فتولى قتله كنانة بن بشر وطعنه عمرو بن الحمق عدة طعنات ودافعت عنه نائلة فنضحها أحدهم بالسيف في أصابعها وجاء غلمان عثمان فقتلوا من قاتليه سودان بن حمران وغيره . وبلغ الخبر علياً وطلحة والزبير وسعداً ومن كان بالمدينة فخرجوا وقد اضطربت عقولهم للخبر الذي جاءهم حتى دخلوا على عثمان فوجدوه مقتولاً فاسترجعوا وقال عليّ لابنيه



كيف قتل امير المؤمنين وأُتِمَّ على الباب ورفع يده فاطم الحسن وضرب الحسين  
 وشتم محمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير وخرج وهو غضبان حتى أتى منزله وفي  
 رواية ان علياً كان غائباً عن المدينة لما قتل عثمان : وكان قتل عثمان رضى الله  
 عنه وأخزى قاتليه ثمان عشرة ليلة خلت من ذي الحجة سنة (٣٥ هـ) ودُفِنَ  
 من ليلته وقيل بل بقي في بيته ثلاثة ايام ثم جاء حكيم بن حرام وجبير بن  
 مطعم الى علي فأذن لهم في دفنه فخرجوا به بين المغرب والعشاء ومعهم الزبير  
 والحسن وأبو جهم بن حذيفة فدفنوه في حش كوكب وصلى عليه جبير وقيل  
 مروان وحش كوكب قرب البقيع وقد كان معاوية أمر في خلافته بضمه  
 للبقيع فاتصل بمقابر المسلمين

هذا ما اخترت ايراده من أخبار الفتنة وحصار عثمان وقتله وقد تركت  
 شيئاً كثيراً من اخباره أيام حصاره فليرجع اليها من شاء في المطولات كتاريخ  
 الطبري وابن الاثير وابن عساكر وابن خلدون والامامة والسياسة لابن  
 قتيبة وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد وتاريخ الخلفاء للسيوطي والتمهيد  
 والبيان في مقتل الشهيد عثمان وهي الكتب التي نقلت عنها أخبار الفتنة  
 وكان عمره لما قتل بين الثانية والثمانين والتسعين وخلافته اثنتي عشرة  
 سنة الا بضعة أيام على قول من قال انه قتل سنة (٣٥ هـ) واما على قول  
 من قال انه قتل سنة (٣٦ هـ) فأكثر والاول أصح

وقد كان لمحمد ابن أبي بكر وطلحة بن عبيد الله أثر غير محمود في  
 امر عثمان رضى الله عنه وربما اغتفر ذلك لطلحة لانه كبقية الصحابة الذين  
 كانوا يتربصون بعثمان العزل ولا يظنون ان الامر يبلغ الى قتله ومهما كان  
 من بعضهم في هذه الفتنة فان الدواعي السياسية سافت بعضهم طوعاً

وبعضهم كرهاً الى الممالة على عثمان رجاء اذعانه لما اجتمعت عليه الافكار من لزوم اعتزاله للامر كما رأيت فيما سبق ولكن أبي رضي الله عنه ورحمه وغفر له الا الموت فاقدم عليه اولئك السفهاء وقتلوه بعد انذار كثير وجد ظاهر لا يخفى على مثل عثمان فذهب شهيداً مبروراً وترك وراءه من الاضطراب في امر الدولة والخلافة ما ترك ولو اعتزل الخلافة منذ رأى الجدد من القوم لما كان ما كان والله الامر

واما محمد بن أبي بكر فقد أخرج ابن عساكر وأبو جعفر الطبري من رواية سيف عن مبشر قال : سألت سالم بن عبد الله عن محمد بن أبي بكر مادعاه الى ركوب عثمان ؟ فقال الغضب والطمع . فقلت ما الغضب والطمع ؟ قال كان من الاسلام بالمكان الذي هو به وغره اقوام فطمع . وكانت له دالة ولزمه حق فأخذه عثمان من ظهره ولم يدهن . فاجتمع هذا الى هذا فصار مذمماً بعد ان كان محمداً

### ﴿ شذرات مما يتعلق بمقتل عثمان ﴾

« وبحث في دخائل الفتنة وكلمتي فيها وفي سبب اسمها . اكه بيني أمية »  
 قد ذكروا الرواة والمؤرخون اشياء كثيرة مما يتعلق بالفتنة وقتل عثمان غير ما ذكرناه لا يخلوا النظر فيها من وجوه العبر والوقوف على شيء من دخائل الفتنة فلا ينبغي ان نخلي هذا الكتاب منها بعد ان وعدنا القراء في خاتمة الجزء الثالث بالتوسع في سيرة عثمان اجابة لرغائب كثير منهم خلافاً لما اشترطناه في فاتحة الكتاب من لزوم الاختصار في سيرته وسيرة علي رضي الله عنهما . فمن ذلك ما ذكره عن المكاتبات السرية التي كانت بين الثوار وبعض الصحابة فمنها المختلق ومنها الصحيح . روى ابن قتيبة في الامامة

والسياسة عن حُوَيْطِب بن عبد العزى انه قال ارسل الى عثمان حين اشتد حصاره فقال : قد بدالى ان اتهم نفسي لهؤلاء فأت علياً وطلحة والزبير فقل لهم هذا امركم فتولوه واصنعوا ماشئتم : فخرجت حتى جئت علياً فوجدت على بابه مثل الجبال من الناس والباب مغلق لا يدخل عليه أحد ثم انصرفت فأتيت الزبير فوجدته في منزله ليس ببابه احد فاخبرته بما ارسلني به عثمان فقال قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين هل جئت علياً ؟ قلت نعم فلم اخلص اليه . فقمنا جميعاً فاتينا طلحة بن عبيد الله فوجدناه في داره وعنده ابنه محمد فقصصنا عليه ما قال عثمان . فقال قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين هل جئتم علياً ؟ قلنا نعم فلم نخلص اليه . فارسل طلحة الى الاشتر فاتاه : فقال لي اخبره فأخبرته بما قال عثمان فقال طلحة وقد دمعت عيناه . قد والله قضى ما عليه امير المؤمنين . فقام الاشتر وقال تبعثون الينا وجاءنا رسولكم بكتابكم وها هو ذا وأخرج كتاباً فيه بسم الله الرحمن الرحيم (الح الكتاب وهو في الامامة والسياسة فليراجعه من أحب) اليس هذا كتابكم الينا فبكي طلحة فقال الاشتر لما حضرنا اقبلتم تعصرون اعينكم والله لانفارقة حتى نقتله وانصرف : وسكوت طلحة عن انكار هذا الكتاب يدل على صحته اذا صحت الرواية . واما المختلق فقد روى ابن عساكر والمدائني ان المصريين لما عادوا جاؤا الى علي وقالوا له قم معنا الى عثمان . فقال والله لا اقوم معكم . قالوا فلم كتبت الينا ؟ قال والله ما كتبت اليكم كتاباً . فنظر بعضهم الى بعض وخرج علي من المدينة . وفي رواية الاعمش ونقلها صاحب العقد الفريد عن عيينة عن مسروق قال قالت عائشة مصتموه (١) موص



الاناء حتى تركتموه كالثوب الرخص (١) نقياً من الدنس ثم عدوتم  
فقتلتموه . فقال لها مروان هذا عمك كتبت الى الناس تأمرينهم بالخروج  
عليه : فقالت والذي آمن به المؤمنون وكفر به الكافرون ما كتبت اليهم  
بسواد في بياض حتى جلست في مجلسي هذا : قال فكانوا يرون انه كتب  
على لسان علي وعلى لسانها كما كتب ايضاً على لسان عثمان مع الاسود الى  
عامل مصر . فكان اختلاق هذه الكتب كلها سبباً للفتنة

ولا جرم ان لهذه الكتب أثراً كبيراً في اشعال نار الفتنة ولكن من  
هو مصدرها ومن هم المخلقون لها ؟ هذا ما لا يظهر الا للنقب في سيرة  
عثمان الواقف على مقاصد الاحزاب الكثيرة التي كانت تسعى في اضرام  
نار الثورة فلبني أمية حزب وطلحة حزب ولزبير مثل ذلك ولعلي  
مثله ايضاً وكان حزب علي أشدهم تشيعاً له وطمعاً في مصير الخلافة اليه  
ومنهم محمد بن أبي بكر وابن جعفر وعمار بن ياسر الذي كان شديد الحب  
لعلي شديد التآليب على عثمان والتحريض عليه . نقل في العقد ان سعد بن  
أبي وقاص قال لعمار بن ياسر لقد كنت عندنا من افاضل اصحاب محمد حتى  
لم يبق في عمرك الا ظم الحمار (٢) فعلت وفعلت ( يعرض له بقتل عثمان )  
فقال عمار اي شيء أحب اليك مودة على دخل او هجر جميل ؟ قال هجر  
جميل . قال فله على ان لا أكلمك ابداً : وروى ابن حزم في الملل والنحل  
ان عماراً كان ممن يقول بالتفضيل اي تفضيل علي على الثلاثة : وناهيك  
بابن السوداء ومقاتته في علي ايضاً ومن اخذ برأيه من جفاة الاعراب الذين  
قل ان يفهموا من الدين شيئاً ينهي ضمائرهم عن الاستسلام لمثل مقالة ابن

( ١ ) المغنول (٢) اي يسير لانه ليس شيء اقصر ظمأ منه

السوداء الذي ينكرها علي نفسه ويبرأ الى الله منها وقد علمت مما قررناه فيما سبق ان تغير القلوب على عثمان بسبب استشاره بامور الامة وانقطاع بني أمية اليه ساعد المرشحين للخلافة بعده على الجهر مع الناس في الانكار عليه توصلا لنزع الخلافة منه وإبعاد الامويين عنه ولهم في ذلك شبه عذر مادام ليس لهم رأي في قتل عثمان فلما رأى منهم احزابهم الميل الى آرائهم في الانكار عليه أخذ كل حزب يمد لصاحبه سبيل الوصول الى الخلافة بمثل الانكار الشديد وبث روح القيام على عثمان على الوجه الذي تقدم شرحه وربما تجاوز بعضهم الامر الى اختلاق مثل تلك الكتب على غير علم ممن تكتب على لسانهم رغبة في استمرار الفتنة وتوكيداً لاهل الامصار لرضا وجوه الصحابة بالقدوم لحلع عثمان : لكن بسبب الصلة المعنوية التي كانت بين المرشحين للخلافة وبين احزابهم كان بعض كبار الصحابة لا يخلونهم من التبعة فيما وقع لعثمان في العقد من رواية العتيبي عن رجل من ليث قال .  
لقيت الزبير قادمًا فقلت أبا عبد الله ما بالك ؟ قال مطلوب مغلوب يغلبني ابني ويطلبني ذنبي : قال فقدمت المدينة فلقيت سعد بن أبي وقاص فقلت يا أبا اسحاق من قتل عثمان قال قتله سيف سله عائشة وشحذه طلحة وسمه علي . قلت فما بال الزبير ؟ قال اشار بيده وصمت بلسانه :

(وفي العقد ايضاً) قال حسان بن ثابت لعلي انك تقول ما قتل عثمان ولكن خذلته . ولم آمر به ولكن لم أنه عنه . فالخاذل شريك القاتل .  
والساكت شريك القاتل

وانت ترى من هذا انهم انما يعرضون بمثل هذا التعريض بهؤلاء لان لا احزابهم والمقرين منهم دخلاً في قتل عثمان وقل ما تبرأ شيعتهم لاسيما

شيعة علي من الممالة على قتل عثمان كما يتبرأ منه علي واخوانه . اخرج ابن عساكر عن الشعبي قال لقي مسروق الاشتر فقال مسروق للاشتر قتلتم عثمان ؟ قال نعم ، قال اما والله لقد قتلتموه صواماً قواماً . قال فانطلق الاشتر فاخبر عماراً . فأتى عمار مسروقاً فقال والله ليجدن عماراً وليسيرن أبا ذر ( يعني الى الربذة ) ولحمين الحمى وتقول قتلتموه صواماً قواماً . فقال له مسروق فوالله ما فعلتم واحدة من ثنتين : ما عاقبتم بمثل ما عوقبتم به . وما صبرتم فهو خير للصابرين . قال فكانما ألقمه حجراً .

وهذا يدل ايضاً على انهم كانوا يعتقدون انهم غير مخطئين في قتل عثمان والناس في هذا في خلاف كبير كما ستري بعد واما علي واخوانه فانهم كانوا لا يرون قتله ولا يريدونه البتة وانما هم كانوا يرون وجوب عزله فقط فغلبوا على امرهم لكثرة ما كان يدسه الشيع والاحزاب على عثمان ومما يدل ذلك على انهم غلبوا على امرهم ما رواه الطبري من ان عثمان ارسل الى علي وطلحة والزبير وعائشة يخبرهم بما هو فيه من الحصار وعدم وجود الماء عنده فبادر علي اليه واناب المحاصرين على منعه الماء وقال لهم بم تستحلون حصره وقتله فقالوا لا والله ولا نعمة عين لا نتركه يأكل ولا يشرب ومنعوا علياً عن الدنو منه فجاءت أم جبية زوج النبي على بغلة تحمل الماء فنعموها وأهانوها وطلب مروان الى عائشة ان تبقى في المدينة وقد كانت عزمتم على الشنوخ الى مكة فأبت وخافت ان يصنع بها كما صنع بأم جبية وفرت الى مكة وبلغ طلحة والزبير مالتى علي وأم جبية فلزموا بيوتهم: كل هذا لما غلبوا على امرهم وخرج الامر من يدهم

والظاهر من مجمل ما ذكره من اخبار الفتنة ان علياً كان أقدر



الناس على الدفع عن عثمان لو شاء لان أكثر القائلين بها من شيعة وحزبه وربما تطرف بعضهم بالاعتقاد لهذا السبب ان علي يدأ شديدة في التآليب على عثمان . والحقيقة ان الامر ليس على ظاهره اذ علي سيق الى ما سيق اليه القوم بحكم الضرورة والمتابعة فلما استعصى امر الفتنة خرج عن طوقه تسكين الثأر ولم يواته حزبه على ما يريد والذي ألصق كثيراً من دخال الفتنة بعلي هم الشيعة لما أكثروه من الحط على عثمان توصلاً بزعمهم لتبرير عمل علي في القيام على عثمان ولقد دسوا على علي ( رض ) اخباراً كثيرة من هذا القبيل كقوله لما سئل مرة عن عثمان ( الله قتله وانا معه ) وغير هذا من الاخبار التي يأتي تصديقها العقل السليم بالاضافة الى ما عرف عن علي من حب الفضيلة وعلو النفس ولانها تنافي مارراه الثقة من الاخبار الكثيرة في براءته من دم عثمان ولو اردنا ان نستقصى ما جاء من الروايات التي تدل على براءة علي خاصة من قتل عثمان لاحتاج ذلك الى كتيب مخصوص فيجزي عنها بما يأتي

روى ابن عساكر عن طاوس عن ابن عباس قال قال علي ما أمرت ولا قُلت ولكني غلبت : وروي عن قيس بن عباد قال سمعت علياً يوم الجمل يقول : اللهم اني ابرأ اليك من دم عثمان لقد طاش عقلي يوم قتل عثمان وانكرت نفسي وجاؤني للبيعة فقلت والله اني لاستحيي من الله ان اباع قوماً قتلوا رجلاً قال له رسول الله ألا استحيي ممن تستحيي منه الملائكة : واني لاستحيي من الله ان اباع وعثمان قتيل في الارض لم يدفن بعد فانصرفوا . فلما دفن رجع الناس يسألوني البيعة فقلت اللهم اني لمشفق مما أقدم عليه . ثم جاءت عزيمة فبايعت فلما قالوا امير المؤمنين فكانما صدع قلبي : واخرج

من طرق عن أبي جعفر الانصاري قال شهدت الدار يوم قتل عثمان فررت في المسجد فاذا رجل في ظلة النساء محتي سيفه عليه عمامة سوداء فاذا علي قال ما صنع بالرجل؟ قلت قتل . قال تباً لكم آخر الدهر:

هذا قليل من كثير مما جاء في براءة علي من دم عثمان ولا نشك ايضاً ان اخوانه طلحة والزبير مثله في البرائة من هذا الاثم الا ان اشياءهم دفعوا الى هذه الفتنة بالعوامل الكثيرة التي كانت قائمة يومئذ وما كانوا ينكرون عليهم لا اعتقادهم بان عثمان مخطيء في بعض الامور التي اتاها وان كان هو لا يعتقد خطاه بشيء من ذلك لذا ترى كل ما جاء من الاخبار عن الفتنة مجمعة على رضاهم وتحريض بعضهم عليه وكان أشدّهم عليه طلحة بن عبيد الله وأهولهم الزبير (١) كما رأيت فيما تقدم وكان عثمان كما مر مع تحقيقه من انّ علياً

( ١ ) اخرج ابن عساكر عن موسى بن عقبة عن أبي حبيبة قال لما حصر عثمان جاء بنو عمرو بن عوف الى الزبير فقالوا يا ابا عبد الله نحن نأتيك ثم نصير الى ما تأمرنا به قال فارساني الزبير الى عثمان فقال اقره السلام وقل يقول لك اخوك ان بني عمرو بن عوف جاؤوني ووعدوني ان يأتوني ثم يصيرون الى ما امرتهم به فان شئت ان آتيك فاكون رجلاً من اهل الدار يصيبني ما يصيب أحدهم فعلت وان شئت انتظرت . ميعاد بني عمرو فأدفع بهم عنك فقلت قال فدخلت عليه (يعني على عثمان) فوجدته على كرسي ذي ظهر ووجدت رباطاً مطروحة ومراكب منلوة ووجدت في الدار الحسن بن علي وابن عمر و ابا هريرة وسعيد بن العاص ومروان ابن الحكم وعبد الله بن الزبير . فأبلغت عثمان رسالة الزبير . فقال الله اكبر الحمد لله الذي عصم اخي قل له انك ان تأت الدار تكون رجلاً من المهاجرين حرمتك حرمة رجل وعناؤك عناء رجل ولكن انتظر ميعاد بني عمرو بن عوف فعسى الله ان يدفع بك . قال فقام ابو هريرة فقال : ايها الناس لقد سمعت أذناي رسول الله يقول تكون بعدي فتن واحداث : فقات وابن النجاء منها يا رسول الله . قال الامير وحزبه : واثار الى عثمان . فقال القوم ائذن لنا فلنقاتل فقد امكنتنا

أرأفهم به وأخفهم وطأة عليه يعرف منه انحرافه عنه وعدم رضاه عن عمله ورغبته فيما كان من الامر ( ما دون القتل ) بذلك عليه ما نقله في العقد عن أبي رافع قال . قال زيد بن ثابت رأيت علياً مضطجماً في المسجد فقلت . أبا الحسن ان الناس يرون انك لو شئت رددت الناس عن عثمان . فجلس ثم قال والله ما أمرتهم بشيء ولا دخلت في شيء من شأنهم قال فأثيت عثمان فاخبرته فقال

وحرَّق قيس علىَّ البلا د حتى اضطرمت أحجما

وقد كان كثير من الصحابة ممن شهد الفتنة اولم يشهدا منهم من سكت ومنهم من حرَّض ومنهم من لم يدفع عن عثمان وكلهم راض من الثائرين عليه بما دون القتل حتى اذا قتل استعظموا ذلك وأكبروه وعدوه ظلماً كما استعظمه علي بن أبي طالب وعبد الله بن عباس . فقد اخرج ابن عساكر من طرق عن ابن عباس انه قال : لو لم يطلب الناس بدم عثمان لرموا بالحجارة من السماء : وفي رواية لابي الحسن المدائني نقلها في العقد قال كان بن عباس يقول ليغلبن معاوية واصحابه علياً واصحابه لان الله تعالى يقول (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُوماً فَقَدْ جَعَلْنَا لَوَلِيَّهِ سُلْطَانًا) ويريد ابن عباس بالولي معاوية لانه المطالب بدم عثمان . وذكر الطبري عن حذيفة بن اليمان انه لما قفل من غزاته في بلاد الترك ولقيه مقتل عثمان قال اللهم العن قتلته

البصائر . فقال ( اي عثمان ) عزمت على احد كانت لي عليه طاعة ألا يقاتل . قال فبادر الذين قتلوا عثمان ميعاد بني عمرو بن عوف فقتلوه اه وانما اوردنا هذا الحديث لما فيه من الادلة على ان الزبير كان أبهون على عثمان من غيره وان قيل انه من المتكرين على عثمان



وشتامه . اللهم انا كنا نعتابه وبعاتبنا فاتخذوا ذلك سلباً الى الفتنة اللهم لا تتمهم الا بالسيوف . ومن حديث الزهري قال لما قتل مسلم بن عقبة اهل المدينة يوم الحرة قال عبد الله بن عمر : بفعلهم في عثمان ورب الكعبة

بقي ان يقال ان عثمان رضى الله عنه هو الذي جرأ القوم على القيام عليه ثم قتله باصراره على ما أنكروه عليه اولاً ثم بعدم اعتزاله منصب الخلافة ثانياً بعد ان رأى مارأى من الشر في وجوه القوم : فاما الامر الثاني فقد ذكرت فيما سبق رأيي في اصراره عليه . واما الامر الاول فاصراره على ما أنكر عليه ينحصر على ما أرى في تقريبه بني أمية منه واعطاء ذوي قرابته ولايات الامصار وما عدا هذا من الاحداث التي عدوها عليه فمنها ما تاب عنه ومنها ما لا يواخذ عليه في الحقيقة ونفس الامر لان كله اوجه مما يعتذر عنه : اما افضاؤه الى بني أمية باموره دون غيرهم من اهل الشوري والسابقين واستشارهم بالسلطة . واقتطاعهم الامور دونه . فهو الامر الذي اهتزت له اعصاب المهاجرين ، وحذر عاقبته عقلاء المسلمين ، خوف اضطباع الدولة بالصيغة الاموية كما بسطنا هذا في محله فيما مر . ويدلك عليه كثرة ما كان يؤنبه بعضهم في شأن بطانته من الامويين ومع تأكد عثمان من عدم رضا المسلمين عن استسلامه لاولئك النفر من أهله وعشيرته وان أكثر ما اهاج المسلمين عليه تسلط هؤلاء عليه واستشارهم بالامر الذي لم يكن لهم خاصة بل هو لكل المسلمين ، لاسيما لاولى السابقة منهم والمهاجرين ، فقد كان حريصاً على ان لا يتخلى عنهم ولا يجيب ملتصق الأمة فيهم وليس لهذا الاصرار على ما يظهر لنا من سبب الاخذ امرين : اما لأن قومه استلناوا جانبه واستضعفوه فغلبوا على رأيه فيهم : واما انه أحس منذ عهد عمر للاستة

ووقع الاختيار عليه بظهور تحزب بين القوم وتشيع يجر الى الاختلاف عليه والكيد له نخشى ان هو انفراد عن قومه وقاطع أهله وعشيرته ان يتوثب عليه عمال الامصار فلا يجد دون أهله عاصماً مما يأتيه من قبل المتوثبين عليه فاستمسك بذوي قرابته وولاهم على الامصار فلما كثر الارجاف بهم والطعن عليهم ورغب اليه الناس في عزلم زاد به القلق من جهة ما كان يخافه من الشك في الشيع فولى شكايتهم ظهره وأصر على بقاء الولايات في ذوي قرابته وركن اليهم واعتمد في الامور عليهم فكانت له ولهم اثره انكرها عليه الصحابة وعلى ولاته أشد الانكار وتذرع الثأرون عليه بتلك الاحداث الى خلعه تخلصاً من سلطان أهله وكانت الاثره هي السبب الاول في استفحال امر الفتنة التي لما استعرت نارها ، واشتد أوارها ، اصبح اطلقاؤها خارجاً عن طوق كبار الصحابة ، وقادة الناس ، وربما ندموا حينئذ ذلك على ما تقدم ، ولات ساعة مندم ، أخرج ابن عساكر عن الازاعي انه قال : قيل لعلي بن أبي طالب أفقتل عثمان منافقاً ، قال لا ولكنه ولي فاستأثر . وجزعنا فأسأنا . وكل سيرجع الى حكم عدل . فان تكن الفتنة أصابتنا او خبطتنا فيما شاء الله :

هذا واما الداعي الى قيام هذه الاحزاب في خلافة عثمان وسبب افتراق القوم وانقسامهم فهو كما قال معاوية لابن حصين جعل عمر الشورى الى ستة نفر رأى كل شخص نفسه انه أحق بها من غيره فتطلع اليها وصار له حزب يريد عليها ولما أخذها عثمان بقى في أنفسهم ما بقى ثم ما زالت تنمو هذه الرغبة في نفوسهم . وتعظم أحزابهم . حتى انفجر بركان الاحزاب ، وطم ذلك العباب ، فافضى الى التغالب لعدم تقيد الامر بالشورى الصحيحة منذ اول خليفة كان كما بسطنا الكلام على هذا في فصل الخلافة والدين

هذا ما اخترت بيانه من اخبار الفتنة واسبابها ودخائلها وقد علفت على كل فصل منها ما رأيته من تلك الاسباب بقدر ما انتهى اليه عقلي وبلغه بحثي واستقصائي واني استغفر الله مما أخطأ به ظني، وسبق اليه قلبي، لاني لم آت بشيء من عندي الا ما كان بطريق الحدس او الاستنتاج فاذا صح فهو المطلوب، والا فردود علي خطأي لاني مؤرخ لا جدي لي فيطلب مني البرهان، بأكثر مما توخيته من البيان، وانما ذلك مطلوب من علماء الدين الذين ينظرون الى الفتنة من جهة دينية فيقولون عمل هذا حلال وعمل هذا حرام واما انا فاني لم ارد في كل ما علقتة علي اخبار الفتنة الا الوجهة السياسية والاجتماعية ولم احكم علي شخص بخطأ او تصويب الا فيما يعود علي مصالح الامة الدنيوية وحقوقها السياسية واما حقوق الله تعالى فهي بينه وبين خلقه يأخذ بها من يشاء ويعفو عن من يشاء وليس أضل عقولا من بعض الفرق الاسلامية التي حصرت النظر من اخبار الفتنة واشخاصها في الوجهة الدينية فقالت هذا استحلال وهذا حرام وهذا يعاقب وهذا يثاب وفاتها ان ما تعلق بحقوق الله فله واما ما تعلق بالمسلمين ف للمسلمين وليس لهم ان يحكموا علي شخص يقول ربي الله الا بالخطأ اذا أخطأ وبالصواب اذا أصاب هذا فيما يتعلق بامور الامة الدنيوية وحياة الدولة السياسية . واما الحكم علي هذا بالكفر وهذا بالايمان مع ثبوت انهم جميعا من الموحدين فذلك محض افتراء وفضول اذ الحكم في هذا راجع الى الله سبحانه وتعالى وهو المطلع علي السرائر ويعلم ما تكنه الصدور . وان مما أضاع تاريخ هذه الامة المملوء بالعبر لاسيما تاريخ الصدر الاول جعل كل حوادثه الكبرى دينية محصورة في الحكم أن زيدا كفر وعمرا فسق وهذا لم يكفر وذلك لم يفسق كانه ليس لاعمال المسلمين عمل



لا تعلق له بالدين لانه لا حظ لهم من الحياة الدنيا قط  
نعم ان مثل هذه الاحكام والمباحث اتصالاً بالامور الساسية والاعمال  
الدنيوية فلا تخلو من فائدة وسند لمن يريد الحكم على الاشخاص باعمالهم  
السياسية والاجتماعية ومن منهم المواءم ومن منهم غير المواءم ولكن أين  
من مؤرخينا من نظر الى تاريخ القوم من هذه الوجهة بعد ان حال بينهم  
وبينهم الدين فتقيدوا بايراد الاخبار كما أخذوها وتجنبوا الخوض فيها والحكم  
بشيء من عندهم عليها اللهم الا النذر اليسير من المؤرخين مع ان الصحابة والرواة  
من التابعين ومن أتى بعدهم لم يضمنوا بشيء من مخبئات التاريخ واخبار  
الرجال بل غالوا في حرية النقل حتى أوردوا لبعضهم من المثالب ما لا يذكر  
عن غيرهم ولم يجزأ على نقل مثله مؤرخ من مؤرخي الدول قبلهم وتجاوزوا هذا  
ايضاً الى وضع الاخبار واختلافها ولم يراعوا جانب البررة من الصحابة والصالحين  
المحسنين منهم ومع هذا فقد نقلها مؤرخونا على علاقتها وزعموا ان من الادب  
ان لا يتكلم احد من الناس فيها حاشا فريق المحدثين الذين عنوا بالبحث فيها  
وفرقوا بين الكاذب والصادق منها ونوهوا بلزوم تحييصها والتدقيق فيها  
هذا واذ قد استوفينا الكلام على الفتنة واخبارها ومقدماتها فقد رأينا  
ان نقول كلمة في نتائج قتل عثمان رضى الله عنه وما تأتي عن حادثه العظيم  
من الامور في مستقبل الامة ونعقبه بفصل فيما قيل عن قتل عثمان واسبابه  
واعذار المعتدلين من ارباب النحل عنه فنقول

ان أول وهن دخل على الدولة الاسلامية هي الفتنة وأول ما فرق  
المسلمين هو قتل عثمان وسواء كان القيام على عثمان رضى الله عنه والنكير عليه  
بحق او بغير حق فان الفتنة التي ثار ثارها يومئذ امر متوقع الحصول في

الدول التي تقوم على اساس الحرية والأُمم التي تنشأ على الانطلاق عن قيود الاستعباد لارادة الزعماء عند أول صدمة تصيبها من صدمات السياسة فما بالك بتلك الأمة القريبة عهد بصاحب شريعته صلى الله عليه وسلم الذي يقول « استقيموا لقريش ما استقاموا لكم فان لم يستقيموا لكم فضعوا سيوفكم على عواتقكم ثم أيدوا خضراءهم » (١) ألا ان الناس قل ما تفكروا يومئذ بما يعقب قتل عثمان من الخطر على الخلافة من حيث ظنوا ان الخطر ببقائه فيها فقد رأوا بني أمية غابوا على الخليفة فخافوا ان يغلبوا على الخلافة فتكون الثانية أشد من الاولى فثاروا ثورتهم على عثمان رضى الله عنه فطالبوه بالاعتزال ولم يكتفوا بطلب العدل بين اصناف الأمة فأبى فقتلوه ولو أصروا على طلب العدل لكان أهون عليه من الاعتزال وأسلم لهم من الوقوع في خطر الفرقة والشقاق وأقرب لدفع غائلة الامويين التي كانوا يخشونها على الخلافة وعثمان حي فكانت وعثمان مقتول

قتل عثمان فافتقرت الأمة باديء بدء في امر قتله الى اربعة فرق ثم فصل منهم صنف آخر فصاروا خمسة كما في رواية ابن عساكر عن ميمون بن مهران في حديث طويل ذكر فيه هذه الفرق بعد ان بين ما كان عليه المسلمون من الاتفاق والوثام في عهد أبي بكر وعمر والسنين الاولى من خلافة عثمان فقال عن تلك الفرق انهم (١) شيعة عثمان (٢) شيعة علي (٣) المرجئة (٤) من لزم الجماعة (٥) الحرورية (فأما) شيعة عثمان فاهل الشام وأهل البصرة . وقال أهل الشام ليس أحد اولى بطلب دم عثمان من اسرة عثمان وقرابته ولا أقوى على ذلك من معاوية . وقال أهل البصرة

(١) أخرجه الامام احمد عن ثوبان وخضراءهم اي سوادهم

ليس احد اولى بطلب دم عثمان الا طلحة والزبير لانهما من اهل الشورى ( واما ) شيعة علي فهم اهل الكوفة ( واما ) المرجئة فهم الشكاك الذين شكوا وكانوا في المغازي فلما قدموا المدينة بعد قتل عثمان وكان عهدهم بالناس وامرهم واحد ليس بينهم اختلاف فقالوا تركناكم وامركم واحد ليس بينكم اختلاف وقد منا عليكم واتم مختلفون . فبعضكم يقول قتل عثمان مظلوماً . وكان اولى بالعدل واصحابه . وبعضكم يقول كان علي اولى بالحق واصحابه : كلهم ثقة وعندنا مصدق فنحن لا نتبرأ منهما ولا نلعنهما ، ولا نشهد عليهما ، ونرجي امرهما الى الله حتى يكون الله هو الذي يحكم بينهما ( واما ) من لزم الجماعة فمنهم سعد بن ابي وقاص وابو ايوب الانصاري . واسامة بن زيد . وحبيب ابن مسleme الفهري . وصهيب بن سنان . ومحمد بن مسleme في عشرة آلاف من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين قالوا جميعاً نتولى (١) عثمان وعلياً ولا نتبرأ منهما ونشهد عليهما وعلى شيعتهما بالايان ونرجوا لهم ونخاف عليهم ( واما ) الحرورية فقالوا نشهد على المرجئة بالصواب ثم خلطوا بعد ذلك وكفروا كل من خالفهم .

وانت ترى ان هذه الفرق لا تعد الا احزاباً سياسية او هي عين الاحزاب التي كانت في مبدأ الفتنة لكن هذه الاحزاب نمت بعد ذلك وانقسمت حتى بلغت سبعين فرقة كلها متحل في الدين بعد ان كان مبدأ أمرها سياسياً لمحض النزاع على الخلافة ولتحقيق هل كان عثمان بعمله ظالماً يستوجب الخلع ام لا كما هي العادة في كل أمة ودولة اسلامية كانت او غيرها سنة الكون التابعة لمجرى الاحوال السياسية منذ عرف الاجتماع الى الآن وهذا الذي يدع العقول في حيرة من أمر هذه الامة والصاقها



كل شيء بالدين كما بسطناه لك في فصل سابق  
هذا من جهة ما أُنْتُجِهَ حادث عثمان من الانقسام بين الأمة واما من  
جهة ما كان من الخطر على الخلافة فقد تمهد للأمويين بقتل عثمان وقيام  
طلحة والزبير لمغالبة علي ومنازعة سبيل القيام على علي بدعوى الطلب بدم  
عثمان وصدق ما أنبأهم به معاوية من ذهاب الامر من يدهم اذا صاروا الى  
التغالب فطمح الى الخلافة ونهض الى منازعة علي في الامر ومغالبة علي  
الامارة وكان ما كان من مصير الخلافة الى الأمويين بقوة الغلب وهدمهم  
اساس الشورى والانتخاب واستشارهم بالملك بقوة الارهاب وسطوة الغالبين  
فكان مصير الامر اليهم مبدأ انقلاب سياسي عظيم أتى على نظام الخلافة  
الشرعية والحكومة الديمقراطية في الاسلام وبذري بيوت الملك والخلافة  
بذور الحكم المطلق فانبثت في قصور الجبارين نبات العلقم الذي سموا به  
عقول الأمة واجسامها وأماتوا به شعورها بالظلم واحساسها بهذه الحياة الى  
هذا اليوم حيث صارت الى حال من الخنوع للامراء، والاستخذاء لارباب  
السطوة، والرضا بتحمل الظلم والهوان، لا يرضاها لنفسه الحيوان بله الانسان،  
وقد انكفأت جيوش المغرب لهذا العهد على ممالك الاسلام واخذت المسلمين  
الصيحة من كل مكان فلم يرعهم من ذلك رائع البوار المتوقع اعتماداً على  
زعمائهم، واستسلاماً لامرائهم، الذين انغمسوا في حماة الشهوات، وتربوا في  
سجون القصور، ووراء الجدران الشاهقة، فلم يعرفوا من سياسة الملك الا  
ارهاب الامة وقتل عواطف الرعية وارهاق المسلمين بالظلم والاستبداد  
وحرمانهم من كل علم نافع، ومن كل حق ناصع، من حقوق السيطرة التي  
خولهم اياها الاسلام حتى فقدت الأمة كل استعداد فطري وكل قوة ملية

تدفع بهما عن نفسها وتذود عن حوضها فخط عليها الجهل بكلكله، وتمكن منها العدو بقوة وعلمه، وليس في امراء المسلمين من يرحمهم ويرحم نفسه فيطلق لرعيته منهم عنان الحرية ويأخذهم بالعلم ويتساند معهم على احياء مجد الدولة وسلوك سبيل النجاة بمجاراة الامم الغربية والحكومات الشورية الاوربية كما انه لم يبق في المسلمين معنى من معاني الحياة الملية والشعور الانساني يصور لهم شكل الحرية والعلم في صورة من الكمال والقوة والمجد جعلت الشعوب المسيحية تتراعى على الموت ويستهنون ألوف منهم بالحياة ويخاطرون بالنفس والمال توصلًا اليها وتهافتًا عليها: وليت شعري هل من الحرص على الحياة ان يحبي الانسان ذليلاً مهاناً مهضوم الجانب مسلوب الحق كما يتوهم المسلمون فيستخذون لآلهة العروش من الامراء، مثل ذلك الاستخذاء، ولا يشعرون بما يشعر به غيرهم من الشعوب الذين حولوا قصور الامراء الى دور تنبعث عنها اشعة العلم والعدل بعد ان كانت هياكل للظلم ومواقد لنيران الاستبداد ترسل شواظها على البسيط ليأكل الخضراء واليابسة ويأتي على المال والولد ويذهب بكل اصول المجد والقوة والحياة: قالهم انا نعوذ بك من الخذلان، ونسألك ان تلهم المسلم رشده لي طرح عنه رداء الهوان، ولباس الجبن والخوف الذي ألبسه اياه طواغيت الامة وعباد السلطة القاهرة والملك المطلق الذي لا يكون الا حيث يسود الجهل وتفقد كل بواعث الحياة.

### ﴿ باب ﴾

( ما رثي به عثمان )

اكثر الشعراء بعد قتل عثمان من رثائه فمن ذلك مارثاه به حسان بن ثابت

أتركتم غزو الدُّرُوبِ وراءكم      وغزوتونا عند قبر محمد  
قلْبُكُم هَذِي الْمُسْلِمِينَ هُدَيْتُمْ      وَلَبِئْسَ أَمْرُ الْفَاجِرِ الْمُتَعَمِّدِ  
في أبيات .      وله ايضاً

إِنْ تَمْسِ دَارُ بَنِي أَرْوَى مِنْهُ خَاوِيَةً      بَابٌ صَرِيحٌ وَبَابٌ مُحَرَّقٌ خَرِبُ  
فَقَدْ يَصَادِفُ بَاغِي الْخَيْرِ حَاجَتَهُ      فِيهَا وَيَهْوِي إِلَيْهَا الذِّكْرُ وَالْحَسَبُ  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَبْدُوا ذَاتَ أَنْفُسِكُمْ      لَا يَسْتَوِي الصَّدَقُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْكَذِبُ  
قَوْمُوا بِحَقِّ مَلِكِ النَّاسِ تَعْتَرِفُوا      بَغَارَةُ عَصَبٍ مِنْ خَلْقِهَا عَصَبُ  
فِيهِمْ حَبِيبٌ شَهَابُ الْمَوْتِ يُقَدِّمُهُمْ      مُسْتَلْتِمًا قَدْ بَدَا فِي وَجْهِهِ الْغَضَبُ  
وله غير هذا أشعار كثيرة في رثاء عثمان . وممن رثاه ايضاً كعب بن  
مالك الانصاري وله في رثائه أبيات طويلة منها

يَا لِرَجَالِ لَبِّكَ الْمَخْطُوفِ      وَلَدَمْعِكَ الْمَتَرَقِّقِ الْمَنْزُوفِ  
وَيْحٌ لَأَمْرٍ قَدْ أَتَانِي رَائِعٌ      هَذَا الْجِبَالُ فَانْقَضَتْ بَرْجُوفِ  
قَتْلُ الْخَلِيفَةِ كَانَ أَمْرًا مَفْظَمًا      قَامَتْ لَذَاكَ بَلِيَّةٌ التَّخْوِيفِ

وقال الوليد بن عقبة بن أبي معيط

أَلَا إِنَّ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ ثَلَاثَةٍ      قَتِيلُ الثَّجِيِّبِيِّ الَّذِي جَاءَ مِنْ مِصْرِ

في أبيات      وقال الحباب بن يزيد المجاشعي

لَعَمْرُ أَيْسِكَ فَلَا تَجْزَعَنَّ      لَقَدْ ذَهَبَ الْخَيْرُ إِلَّا قَلِيلًا  
لَقَدْ سَفَّهَ النَّاسُ فِي دِينِهِمْ      وَخَلَى ابْنُ عَفَانَ شَرًّا طَوِيلًا  
أَعَاذِلَ كُلُّ أَمْرٍ هَالِكٌ      فَسِيرِي إِلَى اللَّهِ سِيرًا جَمِيلًا

﴿ خطبة ابنته عائشة بعد قتله ﴾

قالت بعد ان حمدت الله وأثنت عليه : يا ثارات عثمان انا لله وانا



اليه راجعون أُفْنِيَتْ نَفْسُهُ ، وَطُلَّ دَمُهُ فِي حَرَمِ رَسُولِ اللَّهِ (ص) وَمُنِعَ  
 مِنْ دَفْنِهِ اللَّهُمَّ وَلَوْ يَشَاءُ لَامْتَنَعَ وَوَجَدَ مِنْ اللَّهِ عِزًّا وَجَلَّ حَاكِمًا . وَمِنْ  
 الْمُسْلِمِينَ نَاصِرًا . وَمِنْ الْمُهَاجِرِينَ شَاهِدًا . حَتَّى بَنِيَ إِلَى الْحَقِّ مِنْ سِدْرِ عَنَتِهِ .  
 أَوْ تَطْيِيعِ هَامَاتٍ . وَتُقْرَى غَلَاصِيمٌ . وَتُخَاضَ دُمَاءٌ . وَلَكِنْ اسْتَوْحَشَ  
 مِمَّا أُنْسِمَ بِهِ . وَاسْتَوْخَمَ مَا اسْتَمْرَأْتُمُوهُ . يَا مَنْ اسْتَحَلَّ حَرَمَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ  
 وَاسْتَبَاحَ حِمَاهُ . لَقَدْ كَرِهَ عُمَانُ مَا أَقْدَمْتُمْ عَلَيْهِ . وَلَقَدْ نَقَمْتُمْ عَلَيْهِ أَقْلًا مِمَّا  
 أُتِيْمَ إِلَيْهِ . فَرَاجَعَ فَلَمْ تَرَاْجِعُوهُ ، وَاسْتَقَالَ فَلَمْ تُقْبِلُوهُ ،

رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ يَا أَبْتَاهُ احْتَسِبْتَ نَفْسَكَ . وَصَبَرْتَ لِأَمْرِ رَبِّكَ حَتَّى  
 لَحِقْتَ بِهِ وَهُوَ لَا . الْآنَ قَدْ ظَهَرَ مِنْهُمْ تَرَاوُضُ الْبَاطِلِ وَادِّكَاءُ الشَّنَاءِ .  
 وَكُؤَامُنُ الْإِحْقَادِ . وَادِّرَاكُ الْإِحْنِ وَالْإِوتَارِ . وَبِذَلِكَ وَشِيكَاً كَانَ كَيْدُهُمْ  
 وَتَبْغِيهِمْ : وَسَعَى بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ . فَمَا أَقَالُوا عَارًّا . وَلَا اسْتَعْتَبُوا مَذْنِبًا .  
 حَتَّى اتَّخَذُوا ذَلِكَ سَبِيلًا إِلَى سَفْكَ الدَّمَاءِ . وَابَاحَةِ الْحِمَى وَجَعَلُوا سَبِيلًا إِلَى  
 الْبَاسَاءِ وَالْعَنَتِ : فَهَلْ عَلَنَتْ كَلِمَتُكُمْ وَظَهَرَتْ حَسَكَتُكُمْ إِذْ ابْنُ الْخَطَابِ  
 قَامَ عَلَى رُؤُسِكُمْ مَائِلٌ فِي عَرَصَاتِكُمْ يُرْعِدُ وَيُزِيلُ بَارِعَابَكُمْ . يَقْعَمُكُمْ غَيْرَ حَذِرٍ  
 مِنْ تَرَاْجِعِكُمُ الْإِمَانِي بَيْنَكُمْ . وَهَلَا نَقَمْتُمْ عَلَيْهِ عَوْدًا وَبَدَأَ إِذْ مَلَكَ وَيَمْلِكُ  
 عَلَيْكُمْ مِنْ لَيْسَ مِنْكُمْ بِالْخُلُقِ الْإِلَيْنِ وَالْجِسْمِ الْفَصِيلِ ( كَذَا فِي الْأَصْلِ ) يَسْعَى  
 عَلَيْكُمْ وَيَنْصَبُ لَكُمْ لَا تَنْكُرُونَ ذَلِكَ مِنْهُ خَوْفًا مِنْ سَطَوَتِهِ ، وَحَذَرًا مِنْ  
 شِدَّتِهِ ، أَنْ يَهْتَفَ بِكُمْ مُتَّقَسِّرًا ، أَوْ يَصْرُخَ بِكُمْ مُتَعَذِّرًا . إِنْ قَالَ صَدَقْتُمْ  
 قَالَتُهُ ، وَإِنْ سَأَلَ بِذَلَمٍ سَأَلَتُهُ . يَحْكُمُ فِي رِقَابِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ كَأَنْكُمْ عَجَائِزُ صُلَعٍ  
 وَأُمَاءُ قَصَعٍ ، فَبَدَأَ مَقْلَتًا لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ بَارِثَ نَيْبِكُمْ عَلَى بَدْرِ رَحِمِهِ وَضَيْقِ  
 يَدِهِ ، وَقَلَّةِ عَدَدِهِ ، فَوْقَى اللَّهَ شَرَهَا زَعِمَ لِلَّهِ رَدَّهُ مَا أَعْرَفَهُ مَا صَنَعَ . أَوْ لَمْ

يخضع الانصار بقيس ثم حكم بالطاعة لمولى أبي حذافة . يتمايل بكم يمينا  
 وشمالا ، قد خطب عقولكم ، واستمر وجلكم ممتحنا ، لكم . ومعتزفاً اخطاركم ،  
 وهل تسمو هممكم الى منازعته . ولولا تيك لكان قسمه خسيساً ، وسعيه  
 تعيساً ، لكن بدأ بالرأي وثى بالقضاء . وثلت بالشورى . ثم غدا سامراً مُسلطاً  
 دِرَّتُهُ على عاتقه فتطاطأتم له تطاطؤ الحقة . ووليتوه اديباركم حتى علا اكتافكم  
 فلم يزل ينبق بكم في كل مرتع . ويشدد منكم على كل مخنق . لا ينبعث لكم  
 هتاف . ولا ياتلق لكم شهاب . يهجم عليكم بالسراء ، ويتورط بالحوباء ،  
 عرفتم اونكرتم لا تألون ، ولا تستنطقون ، حتى اذا عاد الامر فيكم ولكم  
 واليكم في مؤنقة من العيش عرقها وشيج . وفرعها عميم . وظلها ظليل . تتناولون  
 من كسب ثمارها اني شتم رعداً . وحلبت عليكم عشار الارض دررا .  
 واستمرا ثم اكلكم من فوقكم ومن تحت أرجلكم من خصب غدق وامق  
 شرق . تنامون في الخفض وتستلينون الدعة . ومقتم زبرجة الدنيا وخرجتها ،  
 واستحايتم غضارتها ونضرتها ، وظننتم ان ذلك سيايكم من كسب عفواً ،  
 ويتحلب عليكم رسلاً ، فانتضيت سيوفكم ، وكسرتم جفونكم ، وقد أبى الله ان  
 تشام سيوف جردت بنياً وظلماً . ونسيت قول الله عز وجل ( ان الانسان  
 خلق هلوعاً اذا مسه الشر جزوعاً واذا مسه الخير منوعاً ) فلا يهشكم الظفر .  
 ولا يستوطن بكم الظلم . الا على رجلين ، ولا ترن القوس الا على سيتين ،  
 فاثبتوا على الفرز ارجلكم فقد ضلتم هداكم في المتيهة الخرقاء كما اضل  
 ادحيه الحسل . وسيعلم كيف تكون اذا كان الناس عباديد . وقد نازعتكم  
 الرجال . واعترضت عليكم الامور . وساورتكم الحروب بالليوث . وقارعتكم  
 الايام بالجيوش . وحي عليكم الوطيس . فيوماً تدعون من لا يجب ويوماً

تجبيون من لا يدعو . وقد بسط باسطكم كلنا يديه يرى انهما في سبيل الله  
فيد مقبوضة . واخرى مقصورة . والرؤس تنزو عن الطلى والكواهل كما  
ينقف التثوم . فما أبعد نصر الله من الظالمين ، واستغفر الله مع المستغفرين اهـ (١)

(١) تفسير الالفاظ الواردة في هذه الخطبة

قوها طل دمه اي سفك وهدر . وقوها حتى ينوء الخ اي حتى يرجع اليه من ضل أو  
تخير . وقوها أو تطيح هامات اي تطير رؤوس . وتقري غلاصم اي تقطع حناجر  
واستوخم ما استمرأتموه اي ما استطبتموه . ويقال للكلأ الطيب مرئي غير وخيم .  
تراوض الباطل اي تجاذبه . واذكاء الشنان من اذكي النار أسعرها والشنان البغض .  
كوامن الاحقاد خفيها . ادراك الاحن والاولتار اي العداوة والثأر . وشيكا كان  
كيدهم اي سريعاً . وجعلوا سيلاً الى البأساء والعنت اي الى الشدائد والفساد .  
علنت اي ظهرت . حسكتكم . الحسك نبات شائك وهو ايضاً العداوة والحقده . مائل في  
عرصاتكم المائل القائم والعرصات جمع عرصه وهي كل بقعة بين الدور واسعة ليس  
فيها بناء . يجمعكم اي يضربكم بالمقمة وهي عصا من خشب . متقسورا اي متعززا .  
متعذورا اي ناجحاً . عجائز صلع اي عجزة عن الحرب . واماء قصع اي بطيئات .  
غدا سامرا مسلطاً درته الخ تريد انه كان لشدة عليهم يسهر الليل وعصاه على كتفه  
لمراقبة الناس . والحقة الناقة الرباعية . ينق بكم في كل مرتع اي يصيح بكم في كل  
مكان والمرتع موضع الرتع او الخصب . لا ينبعث لكم هتاف اي لا يخرج لكم صوت .  
ولا يأتلق لكم شهاب اي لا يلغ ولا يظهر . يتورط بالحوباء التورط الوقوع والحوباء  
النفس اي يقع بكم ضرباً وشماً كيف شاء فلا تجسرون على التكلم . في موقفة من  
العيش عرقها وشيخ الخ اي في مورقة متشابكة العروق وهو كناية عن السعة والراحة  
والتمتع بطيب العيش . تتناولون من كتب اي من قرب . وحلبت عليكم عشار الارض  
دراً العشار النوق المنتجة ولعله كناية عن اقبال الخير عليهم وخصب الارض لهم .  
غدق وامن شرق هكذا بالاصل ولا تفهم . ومقم زرجة الدنيا وخرجتها اي احببتم زينة  
الدنيا والخرج محرقة مجتمع الشجر او الغيضة . ان تشام سيوف اي تسل . الفرز  
ما اطمأن من الارض . والمتبهة الارض المضلة . والحرقاء الواسعة . كما اضل ادحية الحسل  
( كذا ) والعباديد الفرق . والرؤس تنزو عن الطلى اي تشب عن الاعناق . كما ينقف  
التثوم . النقف ضرب الشيء بالظفر والتثوم نوع من الشجر



## ﴿ خطبة زوجته نائلة بنت الفرافصة ﴾

( قالت بعد ان حمدت الله واثبتت عليه ) عثمان ذو النورين قتل مظلوماً بينكم بعد الاعتذار وان اعطاكم العتي (١) . معاشر المؤمنة واهل الملة لا تستكروا مقامي ، ولا تستكثروا كلامي ، فاني حرى (٢) عبرى (٣) رزئت جليلاً . وتذوقت (٤) ثكلاً من عثمان بن عفان ثالث الاركان ، من اصحاب رسول الله ( ص ) في الفضل عند تراجع الناس في الشورى يوم الارشاد . فكان الطيب المرتضى المختار حتى لم يتقدمه متقدم ، ولم يشك في فضله متأثم ، القوا اليه الازمة وخلوه والأمة ، حين عرفوا له حقه ، وحمدوا مذهبه وصدقه ، فكان واحدهم غير مدافع ، وخيرتهم غير منازع ، لا ينكر له حسن الفناء ، ولا عنه سماح النعماء ، اذ وصل اجنحة المسلمين حين نهضوا ، الى رؤوس ائمة الكفر حيث ركضوا ، فقلدوه الامور ، اذ لم يكن فيهم له نظير ، فسلك بهم سبيل الهدى ، وبالني وصاحبيه اقتدى ، مخسناً للشيطان الى مداخره ، مقصياً للعدوان الى مزاجره ، ثنقشع منه الطواغيت ، وتزائل عنه المصاليات ، (٥) حتى امتد له الدين . واتصل له السبيل المستقيم . ولحق الكفر بالاطراف ، قليل الالاف والاحلاف ، فتركه حين لاخير في الاسلام في افتتاح البلاد ، ولا راي لاهله في تجهيز البعوث ، فاقام يمدكم بالرأي . ويمنعكم بالادنى

(١) العتي الرجوع عن الاساءة الى ما يرضي العاتب (٢) عطشى (٣) من العبرة وهو تردد البكاء في الصدر (٤) تذوقت اي زقت مرة بعد مرة والشكل فقدان الحبيب (٥) المصاليات رجل مصلت اذا كان ماضياً في الامور وهو من مصاليات الرجال

يصفح عن مسيئكم في اساءته . ويقبل من محسنكم باحسانه ويكافئكم  
بماله . ضعيف الانتصار منكم . قوي . المعونة لكم . فاستلتم عريكته  
حين منحكم محبته . وأجرركم أرسانكم ( ١ ) ، آمناً جراتكم وعدوانكم ،  
فأراهموه الحق اخوانا . وأراكموه الباطل شيطانا ، في عقب سيرة من  
رايتموه فظاً . وعددتموه غليظاً . فهدكم منه بالقمع . وطاعتكم اياه على الجدع  
يعاملكم الحبه ( كذا في الاصل ) ويتخونكم بالضرب . وكان والله أعلم  
بادابكم ومصالحكم . فله هو كان قد نظر في ضماؤكم . وعرف اعلانكم  
وسراؤركم . فحين فقدتم سطوته . وامتم بطشته . رايتم ان الطرق قد  
انشعبت لكم . والسبل قد اتصلت بكم . ظنتم ان الله يصلح عمل  
المفسدين فعدوتم عدوة الاعداء ، وشددتم شدة السفهاء ، على النبي  
النقي الخفيف بكتاب الله عز وجل لساناً ، الثقيل عند الله ميزاناً ،  
فسفكتم دمه ، واثهكتم حرمة ، واستحللتم منه الحرم الرابع . حرمة  
الاسلام . وحرمة الخلافة . وحرمة الشهر الحرام . وحرمة البلد الحرام .  
فليعلمن الذين سعوا في امره . ودبوا ( ٢ ) في قتله . ومنعونا من دفنه اللهم ان  
بش للظالمين بدلاً وانهم شر مكاناً وأضعف جنداً . لتعبدنكم الشبهات ،  
ولتفرقن بكم الطرقات ، ولتذكرن بعدها عثمان ولا عثمان . وكيف بسخط  
الله من بعده . وأين كنتم كعثمان ذي النورين منفس الكرب زوج

( ١ ) اي خلاكم كما تشاؤون والمعنى انها اخبرت عن مساحتها وتركه التضيق  
عليهم ( فهدكم منه بالقمع ) هذه ضعفه واذله والقمع القهر والمعنى انه خوفكم  
منه بالقهر والغلبة وطاعتكم اياه على الجدع اي الهوان والصغار ( ٢ ) دبوا مشوا  
على هيئتهم

ابنتي رسول الله (ص) وصاحب المربد (١) ورومة . هيهات والله ما مثله  
بموجود ، ولا مثل فعله بمعدود ، ياهؤلاء انكم في فتنة عمياء صماء طباق  
السماء ممتدة الحران (٢) شوهاء العيان في كثير من الامر . قد توزع  
كل ذي حق حقه . ويئس من كل خير خير أهله . فلهوات الشر  
فاغرة (٣) وانياب السوء كاشرة . وعيون الباطل خزر (٤) واهلوه شزر (٥)  
ولئن نكرتم أمر عثمان . وبشتم الدعة (٦) لتكرن غير ذلك من غيره حين  
لا ينفعكم عتاب ، ولا يسمع منكم استعتاب ،  
ثم اقبلت بوجهها على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : اللهم  
اشهد اه :

### ❦ باب ❦

❦ ما قيل في سبب الفتنة وقتل عثمان والاعتذار عنه ❦

( ما قاله بعض الصحابة واهل السنة )

رأيت كيف ان الصحابة اكبروا قتل عثمان حتى اعتدوا قتلته ظالمين  
فنهض للطلب بدمه طلحة والزير وعائشة واحزابهم ومعاوية وحزبه وانكر  
علي قتلهم ولعن قاتليه ونز يد هنا ما قاله بعض الصحابة ومنهم سعيد بن زيد  
أحد العشرة قال . لو ان أحداً انقض للذي صنعتموه بعثمان لكان محقوقاً  
ان ينقض ( اخرجه البخاري ) وعن عبد الله بن سلام قال . لقد فتح الناس

(١) المربد موضع قرب المدينة ورومة بئر بالمدينة (٢) الحران مقدم العنق  
(٣) اللهاة اللحمية المشرفة على الحلق وفاغرة من فغر فوه انفتح (٤) الخزر  
النظر بلحظ العين (٥) الشزر الشدة والصعوبة (٦) الدعة سعة العيش



على انفسهم بقتل عثمان باب فتنة لا يفلق عنهم الى قيام الساعة » اخرجهم ابو عمر « وعن ابن عباس قال : لو اجتمع الناس على قتل عثمان لرموا بالحجارة من السماء ( اخرجهم الحاكم ) وقال مثل قولهم كثير من الصحابة وكلهم مجمعون على ان عثمان قتل ظلماً وان الاحداث التي كانت على عهده لا تستوجب القتل هذا اذا صح ان كل ما أنكر على عثمان رضي الله عنه احداث يؤاخذ عليها وللتكلمين في براءة عثمان وتعدي قاتليه كلام طويل وتفصيل يرجع اليه ومنهم ابن حزم فقد اطال بهذا الصدد في الملل والنحل وخلاصة قوله اجماع اهل السنة على بني المحاربين لعثمان وانه ليس في عمله ما يستوجب القتل ولجماعة غيره من العلماء كلام طويل في الاعتذار عن عثمان « منهم » حافظ الحجاز المحب الطبري فقد فتح باباً مخصوصاً في كتابه «الرياض النضرة في فضائل العشرة» رد فيه على من قال بصحة الاحداث التي نسبت الى عثمان « ومنهم » محمد بن يحيى الاشعري المعروف بابن بكر فتح باباً مثله في كتابه « التمهيد والبيان في مقتل الشهيد عثمان » (١) استوفى فيه الكلام على ما نسب الى عثمان من الاحداث وبين كل ما يمكن الاعتذار عنه من تلك الاحداث فاحييت ان انقل هذا الفصل هنا برمته اتماماً للفائدة قال اعلم رحمك الله ان الرافضة والملحدة قد طعنوا على عثمان وتعلقوا عليه باشياء فعلها لا يثبت لهم عليه بها حجة قد ذكرنا اكثرها فيما مضى ونذكر الان منها طرفاً ونذكر الجواب عنها بحسب الامكان فنقول ( فان قيل ) فان ابن مسعود أنكر على عثمان في أمر المصاحف وتحريرها : فالجواب : ان ابن مسعود دونه في الفضل والمرتبة فكان عثمان أعلم بما فعل ولأن الرجل كان يقول للرجل قراءتنا خير من قرأتك فأزال عثمان هذا وجمعهم على شيء واحد وكان قد ولي زيد بن

( ١ ) هذان الكتابان موجودان بالكتبخانة الحديوية المصرية وهما بخط اليد

ثابت أمر المصاحف ولو كان ذلك متوجهاً الى عثمان لكان ذلك طعناً على من قبله من الصحابة وقد روي ان علياً قال : عن ملاء منا أصحاب رسول الله فعل عثمان : ولو كان منكراً لكان علي قد غيره لما صار الامر اليه فلما لم يغيره علم ان عثمان كان مصيباً فيما فعل ( فان قيل ) انه اعتدى بتولية الوليد بن عقبة وانه سكر ف صلى بهم الفجر ركعتين ثم التفت فقال ازيدكم : فالجواب : انه قد ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الناس على الصدقة ففسق فأنزل الله ( ان جاءكم فاسق بنباء ) الآية فليس يلحق عثمان الا ما لحق رسول الله صلى الله عليه وسلم . وولى عمر بن الخطاب قدامة بن مظعون البحرين فشرب الخمر متأولاً فجلبده عمر وقدامة بدري من اولى السابقة والفضل وكذلك عثمان وولى علي المختار بن ابي عبيد المدائني فاتاه بصرة فقال هذه من اجور المومسات : فقال علي ( رض ) قاتله الله لو شق عن قلبه لوجد فيه حب اللات والعزى وهو افسق من الوليد : فاخذ المختار المال ولحق بمعاوية . وكان علي ياتى من ولاته وعماله الامر الشديد فكان يقول وليت فلانا فاخذ المال ووليت فلانا فخاني الى غير ذلك ذكر هذا ابو نعيم في كتاب الامة ( فان قيل ) فقد أنكر ابن مسعود وأبو ذر اتمام عثمان الصلاة بمني وانه صلى اربعا : فالجواب : انه قد اعتذر عن ذلك وقال ذاك رأى رأيته ثم لو كان فعله خلاف الحق لما تبعاه ووافقاه ف قيل لهما في ذلك فقالا الخلاف شر . وقد روي جماعة من الصحابة اتمام الصلاة في السفر منهم عائشة وسلمان واربعة عشر من الصحابة . والذي حمل عثمان على اتمام الصلاة انه بلغه ان قوما من الاعراب شهدوا الصلاة معه بمني . فرجموا الى قومهم فقالوا الصلاة ركعتان كذلك صليناها مع عثمان بمني . فلاجل ذلك صلاها اربعا ليعلمهم ما بنوا به الخلاف والاشتباه . وكذلك فعل عمر في أمر الحج وان يجمعوا بين الحج والعمرة في أشهر الحج وخالفه ابنه عبد الله وقال سنة رسول الله أحق ان تتبع وتابعه أبو موسى وجماعة من الصحابة على ترك الجمع بين الحج والعمرة مع علمهم بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واقامته على الاحرام حتى دخل مكة معتمراً حتى فرغ من المناسك ولم يتكروا ذلك على عمر ولو كان انكاراً لما تابعوه على رأيه ( فان قيل ) انه اعطى من مال الصدقة ووفرا قرياءه فالجواب : ان عثمان أعلم ممن أنكر عليه والامام اذا رأى المصلحة في فعل شيء فعله فلا يكون انكار من جهل المصلحة في ذلك حجة على من عرفها فانه لا يخلو زمان من قوم يجهلون وينكرون الحق من حيث لا يعرفون



فقد فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم خيبر في المؤلفة قلوبهم يوم الجعرانة وترك الانصار لما رأى في ذلك من المصلحة حتى قالوا : تقسم غنائمنا في الناس وسيوفنا تقطر من دمائهم . وجهلوا ما رآه النبي عليه السلام من المصلحة وذلك أعظم مما فعله عثمان لان مال المؤلفة من الغنيمة فلا يلزم عثمان من انكار من انكر عليه الا ما لزم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأى المصلحة فيما فعل اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ( فان قيل ) الذي اعطى رسول الله كان من الخمس قيل له لو كان من الخمس لما أنكرت الانصار ذلك ولما قالت غنائمنا . ولقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انما أعطيتهم من مال الله الا تراه استمال قلوبهم بقوله : الا ترضون ان يذهب الناس بالاموال وتذهبون برسول الله الى يوتكم : قالوا رضينا . والحديث مشهور ( فان قيل ) ان عثمان ضرب عماراً قيل هذا لا يثبت ولو ثبت فان الامام ان يؤدب بعض رعيته بما يراه وان كان خطأ الا ترى ان النبي عليه السلام أقص من نفسه واقاد وكذلك أبو بكر وعمر أدبا رعيتهما باللطم والدرّة واقادا من أنفسهما وذلك لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطن رجل بنخشة فخرجه فوق قميصه وقال تعالى : فاقصص : فعفا عنه . وجاء رجل الى أبي بكر يستحمه فلفطه فانكر ذلك الناس فقال أبو بكر انه استحماني ( ١ ) فحملكه فبلغني انه باعه . ثم قال له دونك فاستقد فعفا عنه . وضرب عمر جارية لسعد بالدرّة فساء ذلك سعدا فناولوه عمر الدرّة وقال له اقص فعفا ( فان قيل ) عثمان لم يقدر من نفسه قيل له كيف ذلك وقد بذل من نفسه مالم يذله أحد خصوصاً يوم الدار فانه قال يا قوم ان وجدتم في كتاب الله ان تضعوا رجلي في قيد فضعوهما وقد ذكرنا ان عماراً تقازف هو ورجل آخر فجلدهما عثمان حد القذف ( فان قيل ) اعطى عثمان من بيت المال من ليس له فيه حق . قيل لا يثبت ذلك عنه وكيف قبل هذا وعثمان من اكثر الناس مالاً واكثرهم عطية ومعروفاً مع ان العصر لا يخلو من جهال يقولون ما لا يعلمون فقد قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسماً فقال له رجل : هذه قسمة ما أريد بها وجه الله : فبلغ ذلك النبي عليه السلام فغضب ثم قال ( رحم الله موسى لقد أودى بأكثر من ذلك قصبر ) وقسم يوم حنين تبراً فقال له رجل اعدل يا محمد . فقال له ( ومحك ومن يعدل اذا لم اعدل ) فهذا رسول الله كان يلقي من

( ١ ) قوله استحماني اي طلب ان احمله على دابة



الجهال هذا فكيف بعثمان (رض) (فان قيل) انه ولي اقواماً لا يستحقون الولاية منهم الوليد بن عتبة وسعيد بن العاص وعبد الله بن عامر وغيرهم: قيل: فمن اين لكم ان هؤلاء لم يعدلوا ولئن جاز لكم ادعاء الفسق في ولاية عثمان لجاز ذلك في ولاية عمر. فقد ولي المغيرة البصرة فرمى بما لا يثبت. وولي ابا هريرة البحرين فقالوا خان مال الله وولي قدامة البحرين فشرب الخمر متأولاً. وولي عليّ الاشتر وامره ظاهر. وولي بن مخنف فاخذ المال وهرب. فلم خصصتم عثمان بالطعن مع ان النبي صلى الله عليه وسلم ولي زيد بن حارثة فطعن الناس فيه حتى قام خطيباً منكرأ عليهم فيها طعنوا فيه وقالوا فيه وفي اسامة ابنه والحديث مشهور. وانما طعن الناس على عثمان لئنه وحيائه وكثر في في ايامه من لم يصحب النبي عليه السلام ومن جهل فضل الصحابة (فان قيل) فقد نفي ابا ذر الى الريدة فرداً: قيل لم يكن ذلك نفياً وانما كان ذلك تخيراً له لانه كان كثير الحشونة لم يكن يداري من الناس ما يداري غيره تخيره عثمان بعد استئذانه في الخروج من المدينة فاختار الريدة ليبعد عن الناس ومعاشرتهم وذلك انه كان بالشام فجرى بينه وبين معاوية مناظرة في هذه الآية (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) فقال معاوية هي في اهل الكتاب وقال ابو ذر هي فيهم وفيما فكتب معاوية الى عثمان في ذلك فكتب الى ابي ذر ان اقدم علي قال فقدمت عليه فانشال عليّ الناس كأنهم لم يعرفوني فشكا ذلك الى عثمان (رض) واستأذنه في الخروج من المدينة تخيره فاختار نزول الريدة لما يلقي من الناس واجتماعهم عليه بخاف الافتتان بهم هذا هو الصحيح. فاما الرافضة فيضعون عليه أشياء لا أصل لها. فان جعل اشخاص ابي ذر من الشام وجبسه بالمدينة طعنأ على عثمان: قيل: الائمة اذا خشوا الفتنة والاختلاف فاهم أن يبادروا الى حسمه وقد فعل عمر مثل ذلك حبس جماعة من الصحابة عنده بالمدينة لاجل أحاديث حدثوها الناس ومنعهم من الخروج ومنعهم من لبس أشياء كانت مباحة خوفاً أن يتأسي بهم من لا علم له ولا ورع عنده فيرتكب بذلك ما ليس له مع ان للامام أن ينفي اقواماً اذا خاف الافتتان بهم. فقد روي أن عمر بن الخطاب نفي نصر بن حجاج لما خاف أن يقتل به النساء. لحسن صورته وقصته مع أم الحجاج بن يوسف مشهورة وشعرها فيه

هل من سبيل الى خير فأشربها أم هل سبيل الى نصر بن حجاج ونفي عليّ (رض) النعمان عن ملا من الصحابة ونفي حسان أيضاً والله أعلم (فان قيل) ان جماعة وافقوا على حصره وقتله فقد روي أن حذيفة وعمارا قالا

قتلناه كافراً وان طلحة فيمن حضره وان علياً أعان على قتله وان الناس خذلوه وأسلموه الى غير ذلك من الامور : قيل : هذا لا يصح عن حذيفة (١) وانما المنقول عنه خلاف ذلك وانما هذا من كلام الرافضة وان نقل ذلك فلانه لا يخلو أحد من الصحابة من حاسد ومن يبغضه فكيف بعثمان وهو من أهل السابقة والفضل والكمال والطعن على عثمان طعن على من تقدمه . وأما طلحة فانه كان يقول يوم الجمل اللهم خذ لعثمان مني حتى ترضى . وأما علي فانه قال غير مرة . اللهم اني أبرأ اليك من دم عثمان . وقال والله ما قتلت عثمان ولا مالأت على قتله . ولم يبلغه قتله قال . اللهم اني لم أرض بقتله ولم آمر به . وقال فيه كان عثمان : من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين : وسئلت عائشة عن عثمان فقالت : قتل مظلوماً لعن الله قاتله اقاد الله من ابن أبي بكر وساق الله الى أغر بني تميم هواناً واهراق الله دماً . بني بديل وساق الله الى الاشتر سهماً من سهامه : فوالله ما من القوم أحد الا أصابته دعوتها . وأما ترك الصحابة الانكار على من حصره فلقد تاضحوا عنه ولم يظنوا أن الأمر يباغ الى قتله وانما ظنوا أنها تكون معتبة . ومع ذلك فان عثمان كان يعزم عليهم ليكفوا عن القتال ولقد أنكروا وبالغوا في الانكار منهم علي وزيد بن ثابت وعبد الله بن سلام وابن عمر وأبو هريرة والمغيرة والزبير وابن عامر وحمل الحسن بن علي يومئذ جريحاً ولبس ابن الزبير الدرع مرتين رضي الله عنهم : وعن ابن عون لقد قتل عثمان وان في الدار لسبعمائة رجل منهم الحسن وابن الزبير ولو أذن لهم لضربوهم حتى أخرجوهم من المدينة : وأما طلحة فانه انصرف ولم يكن فيمن حصره كيف وهو يلعن قاتله مع عائشة صباحاً ومساءً وكان هو والزبير وعائشة ومعاوية يطلبون بدمه فكيف يعينون عليه ويطلبون بدمه هذا خلف . ومع هذا فينبغي الكف عما شجر بين الصحابة والاستغفار لهم والامساك عما نسب اليهم من الرذائل وكذلك تباع الانبياء انما يذكر محاسنهم التي مدحوا عليها ويمسك عما سواه ( فان قيل ) ان عثمان حمى الحمى ومنع منه الناس قيل روي أن المصريين جاؤا الى عثمان فقالوا . ادع بالمصحف فدما به ففتحوا سورة

(١) الصواب انه محمد بن أبي حذيفة وان صح ان الرافضة قالوا انه حذيفة فيكون ذلك افتئات ظاهراً منهم وتحريف مقصود لان حذيفة من القائلين بتولي عثمان ومن لعن قاتليه كما رأيت فيما سبق من هذا الكتاب



يونس وقرأ هذه الآية ( قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجاءكم منه حراماً وحلالاً ) الآية فقالوا له أرأيت ما حيت من الحمى الله أذن لك أم على الله تفتري : فقال هذه الآية نزلت في كذا وكذا وأما الحمى فقد حمى الأئمة قبلي لا بل الصدقة فلما زادت ابل الصدقة زدت في الحمى فجعلوا لا يأخذونه بآية الا قال نزلت في كذا وكذا حتى أخذ عليهم ان لا يشقوا عصا المسلمين فأقبلوا راجعين الى بلادهم راضين فرأوا في الطريق غلاماً معه كتاب فرجعوا اليه فقال اني لم آمر به ولا شعرت به فخصروه باغين عليه ظالمين له وقد حمى النبي صلى الله عليه وسلم نقيع الخضعات لحيل المسلمين وقال البخاري . بلغنا ان النبي عليه السلام حمى النقيع وحمى عمر السرف والريذة واستعمل على الحمى مولى له يدعى هنيأ فلم يثبت على عثمان ذنب ولو ثبت لما استحق بذلك القتل وانتهاك الحريم وشق العصا وتفريق الجماعة ولكن الله اكرمه بالشهادة والحقه بالنبي عليه السلام وصاحبه في الجنة حافظاً لوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاع القميص وحظى قاتلوه بالحزري واللغة وانتهاك حرمة المدينة في الشهر الحرام (فان قيل) فقد رويتم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر فتنة تكون بعده وقال في عثمان فاتبعوا هذا واصحابه فانهم على هدى فاخبرنا من اصحابه : قيل اصحابه اصحاب رسول الله المشهود لهم بالجنة المذكور بعضهم في التوراة والانجيل الذين من احبهم سعد ومن ابغضهم شقي مثل علي بن أبي طالب وطلحة والزبير وسعد وسعيد وغيرهم من الصحابة ممن كان في وقتهم فانهم كلهم كانوا على هدى كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وكلهم انكر قتله وكلهم استعظم ما جرى على عثمان وشهدوا على قتله انهم في النار وهم الذين تجمعوا وتألّبوا عليه مثل عبد الله ابن سبا واصحابه الذين اشقاهم الله بقتله حسداً منهم له وبغياً عليه وارادة الفتنة وان يوقعوا الضغائن بين أمة محمد صلى الله عليه وسلم لما سبق عليهم من الشقاء في الدنيا وما لهم في الآخرة من العذاب الاليم فاجتهد الصحابة في نصرته والذب عنه وبذلوا أنفسهم دونه فأمرهم بالكف عن القتال وقال اني أحب ان اتقى الله سالماً مظلوماً ولو أذن لهم لقاتلوا عنه قال . ابن سيرين كان معه في الدار جماعة من المهاجرين والانصار وابنائهم فقالوا يا امير المؤمنين خلّ بيننا وبينهم . فعزم عليهم ان يقاتلوا (فان قيل) فقد علموا انه مظلوم وقد أشرف على الهلاك فكان ينبغي عليهم ان يقاتلوا عنه وينصروه وان كان قد منهم : قيل : ان القوم كانوا أهل طاعة لامامهم وقد وفقهم الله تعالى للصواب من القول والعمل وقد فعلوا ما يجب



عليهم من الإنكار بقلوبهم وألسنتهم وعرضهم انصرته على حسب طاقتهم فلما منعهم من نصرته علموا ان الواجب عليهم السمع والطاعة له ولا يسعهم مخالفته وكان الحق عندهم فيما رآه عثمان ( فان قيل ) فلم منعهم عن نصرته وهو مظلوم وقد علم ان قتالهم عنه نهي عن المنكر واقامته حق يقيمونه : فالجواب : ان منعه اياهم يحتمل وجوها كلها محمودة : احدها : علمه بانه مقتول مظلوم لاشك فيه لان النبي عليه السلام قد أعلمه انه يقتل مظلوما وأمره بالصبر : فقال اصبر : فلما أحاطوا به تحقق انه مقتول وان الذي قاله النبي عليه السلام له حق لا بد ان يكون ثم علم انه قد وعد من نفسه الصبر فصبر كما وعد وكان عنده من طلب الانتصار لنفسه والذب عنها فاذا رضي فليس هذا بصابر اذ وعده من نفسه الصبر : الوجه الثاني : انه كان قد علم ان في الصحابة قلة عدد وان الذين يريدون قتله كثير عددهم فلو اذن لهم بالقتال لم يأمن ان يتأمن من اصحاب النبي عليه السلام بسببه فوقاهم بنفسه اشفاقاً منه عليهم لأنه راع عليهم والراعي يجب عليه ان يحفظ رعيته بكل ما امكنه ومع ذلك فقد علم انه مقتول فصانهم بنفسه : الوجه الثالث : انه لما علم انها فتنة وان الفتنة اذا سلت فيها السيف لم يؤمن ان يقتل فيها من لا يستحق القتل فلم يختار لأصحابه أن يسلوا السيف في الفتنة اشفاقاً عليهم من نعم تذهب فيها الاموال وتهتك فيها الحرم فصانهم عن جميع هذا : ووجه رابع : وهو انه يحتمل أن يكون صبر عن الانتصار لتكون الصحابة شهوداً على من ظلمه وخالف أمره وسفك دمه بغير حق لان المؤمنين شهداء الله في أرضه ومع ذلك فلم يجب أن يهراق بسببه دم مسلم ولا يخلف النبي صلى الله عليه وسلم في امته بسفك دم رجل مسلم فكان عثمان بهذا الفعل موقفاً معذوراً رشيداً مجبوراً وكان الصحابة في عذر وشقي قاله وخاذله والله اعلم اهـ

### ﴿ ما قاله المعتزلة ﴾

وللمعتزلة ايضاً كلام طويل في الدفع عن عثمان بلغ الغاية من الاعتدال والتعقل شأنهم في مثل هذه المباحث وقد اورد ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة فصلاً بهذا الصدد نقله عن قاضي القضاة من شيوخ المعتزلة رأينا تلخيصه هنا اتماماً للفائدة قال ابن ابي الحديد عند شرحه لكلام قاله

عليّ في شأن الاحداث لما اشار عليه اصحابه بمحاربة اهل الشام  
ويجب ان نقول هنا احداثه وما يقوله اصحابنا في تأويلها وما تكلم به المرتضى  
في كتاب الشافي في هذا المعنى فنقول . ان قاضي القضاة قال في المعنى قبل  
الكلام في تفصيل هذه الاحداث كلاماً مجملًا معناه ان كل من ثبتت عدالته ووجوب  
توليّه اما على القطع واما على الظن فغير جائز ان يعدل فيه عن هذه الطريقة الا بامر  
متيقن يقتضي العدول عنها .

ثم استطرد في هذه المقدمة الى لزوم تولي عثمان وتعظيمه وحمل ما  
نسب اليه من الاحداث على حسن النية لما لعثمان « رض » من المزايا التي  
توجب احسان الظن به وان ما نسب اليه من الامور كلها محتمل فاجدر  
بمثله ان تحمل اعماله على الوجه الصحيح في مقدمة طويلة لا تخرج عن هذا  
المعنى الى ان قال

وقد طعن الطعانون فيه « يعني في عثمان » بامور متنوعة مختلفة ونحن تقدم على  
تلك المطاعن كلاماً مجملًا يبين بطلانها على الجملة ثم نتكلم على تفصيلها وذلك ان  
شيخنا ابا علي قد قال . لو كانت هذه الاحداث مما يوجب طعنًا على الحقيقة لوجب  
من الوقت الذي ظهر ذلك من حاله ان يطلب المسلمون رجلاً ينصب للامامة  
وان يكون ظهور ذلك عن عثمان كموته ، فانه لا خلاف انه متى ظهر من الامام ما  
يوجب خلعه ان الواجب على المسلمين اقامة امام سواء . فلما علمنا ان طلبهم لاقامة  
امام انما كان بعد قتله ولم يكن من قبل والتمكن قائم . علمنا بطلان ما اُضيف اليه  
من الاحداث . وليس لاحد ان يقول انهم لم يتمكنوا من ذلك لان المتعالم من حالهم  
انهم حصروه ومنعوه من التمكن من نفسه ومن التصرف في سلطانه خصوصاً  
والحصوم يدعون ان الجميع كانوا على قول واحد في خلعه والبراءة منه . ومعلوم  
من حال هذه الاحداث انها لم تحصل اجمع في الايام التي حوصر فيها بل كانت  
تحصل من قبل حالاً بعد حال فلو ذلك يوجب الخلع والبراءة لما تأخر من المسلمين  
الانكار عليه ولكان كبار الصحابة المقيمون بالمدينة اولى بذلك من الواردين من  
البلاد لان اهل العلم والفضل بانكار ذلك احق من غيرهم فقد كان يجب على  
طريقتهم ان يحصل البراءة والخلع من اول الوقت الذي حصل منه ما اوجب



ذلك وان لا ينتظر حصول غيره من الاحداث لانه لو وجب انتظار ذلك لم ينته الى حد الا ينتظر غيره . ثم ذكر ان امساكم عن ذلك اذا تيقنوا الاحداث منه يوجب نسبة الجميع الى الخطأ والضلال ولا يمكنهم ان يقولوا ان عملهم بذلك انما حصل في الوقت الذي حصر ومنع لان من جملة الاحداث التي يذكرونها ما تقدم هذه الحال بل كلها او جلها تقدم هذا الوقت وانما يمكنهم ان يتعلقوا فيما حدث في هذا الوقت بما يذكرونه من حديث الكتاب النافذ الى ابن أبي سرح بالقتل . وما اوجب كون ذلك حدثاً يوجب كون غيره حدثاً فكان يجب ان يفعلوا ذلك من قبل . واحتمال المتقدم للتأويل كاحتمال المتأخر . وبعد فليس يخلو من ان يدعوا ان طلب الخلع وقع من كل الأمة او من بعضهم فاذا ادعوا ذلك في بعض الأمة فقد علمنا ان الامامة اذا ثبتت بالاجماع لم يجوز ابطالها بلا خلاف لان الخطأ جائز على بعض الأمة . واذا ادعوا في ذلك الاجماع لم يصح لان من جملة أهل الاجماع عثمان ومن كان ينصره ولا يمكن اخراجه من الاجماع بان يقال انه كان على باطل لان بالاجماع لم يتوصل الى ذلك ولم يثبت . على ان الظاهر من حال الصحابة انها كانت بين فريقين : اما من ينصره : فقد روي عن زيد بن ثابت انه قال لعثمان ومن معه من الانصار . ائذن لنا بنصرك . وروي مثل ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة والمغيرة ابن شعبة . والباقون ممتنعون انتظاراً لزوال العارض الا انه لو ضيق عليهم الامر في الدفع ما قعدوا بل المتعالم من حالهم ذلك . قال ثم ذكر ما روي من انفاذ امير المؤمنين الحسن والحسين وانه لما قتل عثمان لامهما على وصول القوم اليه ظناً منه انهما قصرا وذكر ان اصحاب الحديث يروون عن النبي « ص » انه قال : سيكون فتنة واختلاف وان عثمان واصحابه يومئذ على الهدى : وما روي عن عائشة من قولها ، قتل والله مظلوماً . قال ولا يمتنع ان يتعلق باخبار الاحاديث في ذلك لانه ليس هناك امر ظاهر يدفعه . نحو دعواهم ان جميع الصحابة كانوا عليه . لان ذلك دعوى منهم وان كان فيه رواية من جهة الاحاد واذا تعارضت الروايات سقطت ووجب الرجوع الى ما يثبت من احواله السليمة ووجوب توليه ولا يجوز ان يعدل عن تعظيمه وصحة امامته بامور محتملة فلا شيء مما ذكره الا ويحتمل الوجه الصحيح . قال ثم ذكر ان للامام ان يجتهد رأيه في الامور المنوطة به ويعمل فيه على غالب ظنه وقد يكون مصيباً وان افضت الى طائفة مذمومة اهـ

هذا ما نقله ابن ابي الحديد عن قاضي القضاة اجمالاً فيما يتعلق بالدفع عن عثمان



وقد أورد بعده ما اعترض به عليه المرتضى من أئمة الشيعة وليس من غرض كتابنا  
ايراد اعتراضه ومن اراد الاطلاع عليه فليراجعه في شرح نهج البلاغة

### ﴿ ما قاله ابن خلدون ﴾

( في سبب القيام على عثمان )

لما تكلم ابن خلدون على بدأ الانتفاض على عثمان افصح الكلام بمقدمة  
صغيرة لا تخلو من فائدة فيما يراه من سبب تجني العرب وقيامهم على عثمان  
ولو أطال لا بدع في المقال ولكن تقيد بما تقيد به المؤرخون واليك ما قاله  
في ذلك

لما استكمل الفتح واستكمل للملة الملك ونزل العرب بالامصار في حدود ما بينهم  
وبين الأمم من البصرة والكوفة والشام ومصر وكان المختصون بصحابة الرسول  
صلى الله عليه وسلم والاقضاء بهديه وآدابه المهاجرين والانصار من قريش واهل  
الحجاز ومن ظفر بمنل ذلك من غيرهم ، واما سائر العرب من بني بكر بن وائل  
وعبد القيس وسائر ربيعة والازد وكندة وتميم وقضاعة وغيرهم فلم يكونوا من تلك  
الصحبة بمكان الا قليلاً منهم وكانت لهم في الفتوحات قدم فكانوا يرون ذلك لانفسهم  
مع ما يدين به فضلاؤهم من تفضيل أهل السابقة ومعرفة حقهم وما كانوا فيه من  
الذهول والدهش لامر النبوة وتردد الوحي ونزل الملائكة فلما انحسر ذلك العباب  
وتنومي الحال بعض الشيء وذل العدو واستفحل الملك كانت عروق الجاهلية  
تنفض ووجدوا الرياسة عليهم للمجاهدين والانصار من قريش وسواهم فأنفت  
نفوسهم منه ووافق ايام عثمان فكانوا يظهرون الطعن في ولائه بالامصار والمؤاخذة  
لهم باللحظات والخطرات والاستبطاء عليهم في الطاعات والتجني بسؤال الاستبدل منهم  
والعزل ويفيضون في التكبر على عثمان وفشت المقالة في ذلك في اتباعهم وتنادوا بالظلم  
من الامراء في جهاتهم وانتهت الاخبار بذلك الى الصحابة بالمدينة فارتابوا لها وأفاضوا  
في عزل عثمان وحمله على عزل امرائه وبعث الى الامصار من يأتيه بصحيح الخبر :  
ثم دخل في اخبار الفتنة مما تقدم شرحه والمقصود هنا هذه المقدمة

التي قدمها قبل الكلام على الفتنة ويشير فيها الى بعض الاسباب

## ﴿ رأي لاحد العلماء في الفتنة ﴾

وسألت مرةً صديقي العالم الفاضل السيد عبد الحميد افندي الزهراوي الحمصي رأيه في هذه الفتنة لما اعهد فيه من الاضطلاع وبعد النظر فاجابني حفظه الله ونفع بعلمه باجواب الآتي يتكلم فيه على عموم الفتنة اي ما كان في عهد عثمان وبعده كلاماً اجمالياً جامعاً في مقدماته العالية لما يلزم محبي التاريخ الاطلاع عليه قال

## ﴿ ماجرى بين الصحابة ﴾

انَّ الشيع التي قامت في أواخر الثلث الاول من القرن الاول قد غي على أكثر المؤرخين امرها ولذلك دخل في سيرتهم شيء من الاضطراب حتى آل الامر الى كراهية فريق من الناس لقراءة التاريخ وقول فريق آخر « لا نخوض فيها جرى بين الصحابة » ثم آل الامر حتى صار هذا القول مسطوراً فيما يعتقد المحمدي مع انَّ هذه حادثة تاريخية ليست من العقائد في شيء . وعندي انه يضر الجهل بهذه الحادثة التي هي من الحلقات الأولى لسلسلة تاريخ الاسلام . وقد سألتني ايها الصديق العزيز عن رأيي في هذا الأمر وانت اعرف به كأنك اردت ان تستعرض رأيي غيرك مع رأيك الموفق . واني ذاكر في هذه الكلمات القليلة صفوة تاريخ صحيح مجمل :

لاجل الحكم بأمر ما على العرب بعد وفاة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم يلزم ان نعرفهم في ايام حياته . ولأجل هذه المعرفة يلزم ان نعرفهم قبل بعثته وظهوره ﴿ العرب قبل بعثه النبي (ص) ﴾ العرب قبل ظهور الرسول (ص) ينقسمون بحسب مواقعهم الى (١) سكان الحجاز . و (٢) سكان ما عن يمينه مستقبلاً المشرق وهو اليمن . و (٣) سكان ما عن شماله . وهو الشام (اي الشمال) و (٤) سكان العراق العربي . و (٥) سكان ما بين ذلك كله وهي بلاد نجد .

من ثمة لا يسوغ لباحث ان يحكم بأمر عام على العرب من حيث أنهم شعب واحد يتكلمون بلغة واحدة بل يكون الحكم على كل قسم بحسب المؤثرات فيه من النحلة والعادة والمحلة والمعيشة .

فالعرب الذين هم قطان الشام والعراق واليمن كانوا بما آثروا شيئاً من زخارف

الحياة وبما رغبوا من مجاورة الحواضر ذوات الاسواق الجامعة قد الفوا سيطرة الملوك والرؤساء مهما كانت مطلقة . وقريب منهم قطان نجد . اما قطان الحجاز فهم أبعد الناس عن قبول سيطرة الملوك كما ان الحجاز أبعد الديار العربية عن الحواضر وأبعد الارض عن شره الملوك . وكان اليمن والحجاز سنيين لسكان الشام والعراق اذا رأوا فيها محن السلطة . وكان الشام والعراق مرجعين لسكان الحجاز يلتمسون فيهما ما يشتهون من بعض اسباب النعيم .

فالْحِجَاز وحده هو الوطن العربي الذي كان يرجى فيه حماية ذمار الشعب واسقاط سلطة الشعوب الجائرة المجاورة . وهو الوطن الذي اعتلى فيه ايما اعتلاء شأن الحرية التي تربي الرجال والنساء أفضل تربية . وان العاقل لا يستطيع ان لا يعجب بما كان في مكة شرفها الله تعالى من تأليف تلك الحكومة الجمهورية الوطنية العرقية التي تتجلى في سماها انوار الحرية حتى يرجع الطرف عن بهاها وهو حسير . وهذا من الاسباب في ان قريشاً كانوا أرقى عرب الحجاز .

ولكن مع هذا كان ينقصهم معارف كثيرة من المعارف العليا التي تعرف الانسان انه لم يخلق سدى ، وتعرفه ما يجب ان يقدمه اليوم ليلقاء غداً ، ومن المعارف الدنيا التي يظهر بها مبلغ استعداد الانسان للعلم والعمل . فخير الله تعالى لهم هذا النقص اذ بعث فيهم منهم رسولا اصطفاه وعلمه من الحكمة والمعارف العليا ما تزكى به النفوس ، وتسعد به الشعوب ، ويسهل معه تحصيل المعارف الدنيا ، وجعل الأمة العالمة هي العليا .

والعرب في حياة الرسول ( ص ) بعد بعثته ﷺ كتب هذا الامر العظيم للرسول المجتبي من قبل الله محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقام ينشر بينهم هذه المعارف . بيد انهم لا قبل لهم بتلقيها لانها من أفق أعلى مما تنظر اليه افكارهم فأخذتهم الدهشة وناؤا بجانبهم وقال كل منهم بهذا الرسول على حسب ما بداله من القول

وينبغي للمرء ان لا يتعجب ولا يسارع بهجو قريش الذين كانوا أرقى العرب فان كل غريب مستنكر باديء بدء . وقريش لم يعتادوا الخضوع الذي يشعر به معنى الدين وليس ما دعاهم اليه من تلك المعارف العليا والذي يعقل بالبداهة بل لا بد فيها من النظر والتأمل . ولنا ان تلومهم على ما فعلوه من ابداء الرسول بالقول والفعل . ولكن هذا العيب لم يسلم منه ( ويا للأسف ) طوائف الماضين



والحاضرين . [ انظر ما يتقوله المقلدون اليوم في المصلحين ] على ان قريشاً لم تخل من رجال حكماء ادركوا هذا الفضل الذي جاءهم به ذلك المصطفى الكريم . أفلم يكن اولئك الذين نصرروا هذه الحكمة الجديدة باديء بدء من افاضل الحكماء . ألم تكن قريش قبيلتهم ، ألم يكن بطن مكة دارهم ، ألم تكن تلك الارض ارض الحرية مهدهم وظرهم وحاضتهم ؟

كأن قريشاً تلك الفتاة القوية كانت في غفلة عنها في رحمتها من الارواح السامية فلما ظهرت لم تبق اليها بالا حتى عاينت مراقبها البديعة في العالمين .

كان من مقتضى هذه الحكمة العالية انشراح الصدر لنوال البشر كلهم « على قدر استعداد كل منهم » اسباب السعادة — على ضد رأي الذين يريدون حصرها في شعب مخصوص — ولذلك كانت دعوة هذا الرسول القرشي عامة لكل الشعوب فما لبث بعد ان دعا قومه حتى طفق يدعو مجاورهم من القبائل ، وراسل الملوك والاقبال ، وكان اهل يثرب من السابقين لقبول هذه الدعوة السعيدة . واليهم هاجر بعد ثلاث عشرة سنة اقام فيها يدعو المكين ومن حولهم الى هذه الحكمة المباركة واشتد في اثنائها العداء بين انصار هذه الحكمة الجديدة التي اوحاها الله ، وبين انصار العادات القديمة التي سنها الآباء . فكانت الهجرة أسلم وأحكم ، وكانت هي باب ذلك الفوز العظيم .

حكمة بالغة قلبت الحجاز من طور الى طور . ثم صاح الحجاز بالعرب صيحة فاذا هم يتبدلون .

كان العرب قبائل متفرقة متعادية . يأكل القوي الضعيف ، ويهجم القريب على القريب ، فما لبثوا حتى اجتمعت كلمتهم ، واتحدت وجهتهم ، ولانت منهم قسوة التكبرين . واشتدت عزيمته المستضعفين ، وخضعوا جميعاً لاحكام امام واحد يروضهم بالعدل ، ويروقهم بالفضل ، ينفذ فيهم امره وقضاؤه ويحل فيما بينهم شأؤه يرضون عما رضى ، وينقمون عما تقم ، ان استغفرهم غفروا ، وان صرفهم انصرفوا ، ثم اذا شاء استصرخهم فاذا هم يلبون .

بعد هذا الذي ذكرناه تبديلاً عظيماً في العرب . ولكن هل اصبح كل فرد من افرادهم متخلياً عن كل المساوي التي نهى عنها ، ومتخلياً بكل المحاسن التي أمر بها ؟ هل اصبح كل فرد منهم معصوماً من كذب كان قد اعتاده ، او حسد كان قد خالط قواده ، او حقد اقتضاه مزاجه ، او تهور مضى عليه منهاجه ؟ هل خلق

لكل فرد منهم عقل من كل الوجوه جديد ، ورأي في كل الامور شديد ؟ ألم يبق فيهم من يشرب الخمر ، ولا من يأخذ الاموال بالقمر ؟ ألم يبق فيهم من زان ولا قاتل ، ولا سارق ، ولا غاصب . ولا نمام ، ولا مغتاب ، ولا كذاب ، ولا مرتاب ولا ذي شهوة باطلة ، ولا ذي خصلة عاطلة ؟

سبحار في الجواب عن هذه السؤلات كثيرون لما يتبعها . اما الذين لا يرون العصمة لغير الانبياء فانهم لا يحارون وهم يقولون ان التبديل العظيم انما وقع في ثلاثة اشياء « ١ » في تحول الاكثرين عن سنن الآباء الى دعوة النبي من حيث الاجمال و « ٢ » في ترك الاكثرين للمنكرات الظاهرة من زنا ، وقتل نفس وشرب خمر ، وقمار . وسرقة ، وغصب مال . واتيانهم للمعروفات الظاهرة من صلاة ، وصيام ، وصدقة ، وحج ، و « ٣ » في جمع الكلمة بعد التفرق . قلنا « الاكثرين » ولم نقل « الكل » لان تاريخ ذلك العصر على اصح الروايات ثبت وجود المنافقين الذين لم يؤمنوا الا ظاهراً فقط . ووجود من كانوا يشربون الخمر ، ويقتلون النفس ، ويزنون . ويسرقون ، الخوان كانوا قليلا . ودع عنك الذين كانوا يكذبون ، ويعتابون وينمون ، ويحسدون ، ويحقدون ، الخ

العرب بعد وفاة الرسول ( ص ) ذلك حالهم والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرهم . اما من بعده فيظهر ان القليلين من الذين كانوا لم يتحلوا عن المساوي ، ولم يتحلوا بالحاسن قد صاروا اكثرين . يدلنا لهذا نكول كثير من القبائل عن بعض اركان الدين كالزكاة حتى اضطر أبو بكر رضي الله عنه ان يعتبرهم كالمرتدين ، ويحاربهم كما كانوا يحاربون الكافرين

فهذا يدعونا ان لا نفسر الصحابة بالتفسير المشهور ( اي كل من رأى النبي وآمن به ) اذ لو فسرنا هذا التفسير لما صح لأحد ان يقول كما هو المشهور ان كل فرد من افراد الصحابة عدل .

بل نحن نفسر الصحابة بما تساعد عليه اللغة ويشهد له التاريخ الصحيح فهم الذين صحبوا النبي صلى الله عليه وسلم حجة حقيقية يصلح ان يطلق عليها لغة وعرفاً اسم الصحابة كأبي بكر وعمر وعثمان وعلي واضرارهم رضي الله تعالى عنهم فهولاء وامثالهم هم الصحابة الحقيقيون ، وهؤلاء وامثالهم هم الثقات العدول . واما اولئك الاعراب الذين كانوا يقدون عليه فيسلمون له ولم يكونوا يلبثون عنده الا عشية او ضحاها فيقال لهم مسلمون لحمد عليه السلام . ولا يصح على هذا

التفسير الحقيقي ان يقال انهم صحابته • كما لا يصح عقلاً وتقلاً ان يقال ان كل فرد من امثال هؤلاء عدل ثقة • وكذلك الصبيان الذين كان عمر احدهم في حياة صلى الله عليه وسلم سبياً او تسعاً مثلاً من السنين •

ثم ان الذين يقول عنهم انهم عدول كما شهد لنا التاريخ لا يفرض علينا ان نزههم كما نزه الانبياء ورب العالمين • ولا يجب علينا ان نتخذ آراءهم ديناً كما يظنه بعض من لا يعرفون اصول الدين •

ولقد بعد عن الصواب ظن الذين يزعمون انه لا فرق بين ما يراه النبي صلى الله عليه وسلم وما يراه احد اصحابه • لانه اما ان يكون للنبي نص في الشيء فالامر ظاهر سواء وافق صاحب النبي للعلم بالنص او خالفه لعدم العلم بالنص • وعدم العلم ببعض نصوص النبي جائز في حق كل صاحب وغير شائن بأحد منهم • واما ان لا يكون للنبي نص فيستوي الصحابة في نظر بعضهم • ولم يكونوا يساؤون برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احداً بل يستوون في نظر التابعين عليهم الرحمة •

ثم لا شك بأن الصحابة الحقيقيين عليهم الرضوان نجوم فضل وهدى ولكن حديث « اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » قد صرح العلماء بأنه موضوع وقد صح ما معناه « ان أمة النبي يردون عليه الحوض فيزاد ناس منهم فيقول يا رب اصحابي • فيقال له لا تدري ما أحدثوا بعدك »

الذي جرى بين الصحابة \* اذا تمهد هذا فالاختلاف الذي جرى بين الصحابة لا شك بأن جرثومته من فئة لم تأخذ بنصيب واف من صحبة النبي • ولم تتضلع من التهذيب الحمدي • واني أجل من هذه الوصمة العشرة الكرام بل أجل مثلهم كثيرين من غيرهم ولكني لا اثبت لغير الانبياء عصمة مطلقة كعصمتهم فان هذا من اصول هذا الدين

هذا هو الأجمال ومنه يأخذ الاذكياء آراء مهمة عند ما يقرأون الحوادث التي جرت • ومن اضطر للتفصيل هنا فحسي في هذه المختصرة ان اضيف من اجله الى هذا الأجمال قضايا هي بمثابة منبهات لعين الفكر ومبصرات اياها بعض الدقائق :

( ١ ) ان القبائل البدوية كانت آلة بيد رجال من قريش • وأكثر افرادها لم يكونوا قد رأوا النبي صلى الله عليه وسلم فضلاً عن ان يصحبوه • ومن رآه منهم فقد يكون رآه ساعة من نهار • ومن حارب معه فقد يكون حارب ابتغاء الغنائم • وهكذا حاربوا مع من بعده •



( ٢ ) ان القبائل البدوية كانت متعادية في الجاهلية • ولما تأخت في الاسلام كان عرق العداوة يضرب في بعضها احياناً • فكانت كل قبيلة تشايح رئيساً من رؤساء قريش وتمنى له الدولة ابتغاء ان تميز لديه على اعدائها الاقدمين •

( ٣ ) ان القبائل البدوية كان قد اضر بها جهد العيش وكانت تتربص في البلاد التي افتتحتها ان تتضلع من نعيمها • وكانت تحين ان تنقلب رتبة الخلافة التي معناها اقتفاء اثر النبي صلى الله عليه وسلم الى رتبة سلطنة وملك ومعناها اقتفاء آثار المملوك الذين كانوا يعرفون سيرهم وسير كبرائهم في البذخ والاستيثار ، وتوارث المناصب بالأنسب والحيل ، لا بالمواهب والعمل •

( ٤ ) ان الأمم العجمية - من روم وفرس وسريان وعبرانيين وغيرهم - من لم يدخل في الدين منهم لا ظاهراً ولا باطناً ومن دخلوا فيه ظاهراً فقط كانوا لا يألون جهداً ببث الدسائس ليهدموا ذلك المجد العربي الذي شادته تلك الدعوة المحمدية على ايدي انصارها الحقيقيين • ومن دخل فيه ظاهراً وباطناً كانوا جهلاء به ولم ينزع من قلوبهم حب عادات سالفة لهم قومية او دينية • وما زالوا بعد امتزاجهم بالعرب حتى ادخلوها عليهم ففسدت بها بعض مناهجهم •

( ٥ ) بمجموع ما قدمنا الإشارة اليه اختل - بعض الاختلال - ذلك المحيط الذي كان بالامس اوضح محيط على الأرض • ولم يكن اختلاله في ايام خلافة الصديق واوائل خلافة الفاروق رضي الله عنهما الا طفيفاً • واما في اواخر خلافة الفاروق فاشتد ذلك المرض الذي حاق بذلك المحيط وما برح يشتد فيما بعد ذلك حتى سقطت رتبة الخلافة في اواخر ايام علي رضي الله عنه ثم قامت مقامها حتى اليوم رتبة السلطنة والملك • وهذا بعض ما كان يتمناه رجال من قريش والقبائل البدوية والأمم العجمية اه

هذا ما قيل في فتنة عثمان من الوجهة الدينية والاجتماعية اورده في هذا الكتاب دون ان اعلق عليه شيئاً من الرأي اذ آرائي الخصوصية بسطتها كل رأي في محله من هذا الكتاب فلي القاري ان يأخذ مما قلت وقال غيري بما شاء اذا ظهر له انه الحق اذ القصد الوقوف على الحقيقة ومعرفة الحق فيما شجر بين القوم يومئذ وفيما تقدم جميعه كفاية لهذا الغرض والسلام

## ﴿ صفة عثمان ﴾

في تاريخ ابن عساكر كان عثمان ليس بالطويل ولا بالقصير حسن الوجه رقيق البشرة كث اللحية عظيمها اسم اللون عظيم الكراديس بعيد ما بين المنكبين كثير الشعر وكان يصفر لحيته ويشد أسنانه بالذهب

## ﴿ باب ﴾

( ولده وعمله )

( ولده )

ولد عثمان بن عفان هم عبدالله الأكبر وأمه فاختة بنت غزوان :  
وعبدالله الأصغر أمه رقية بنت رسول الله وتوفى صغيرا : وعمرو : وأبان  
وخالد : وعمر : وسعيد : والوليد وأم سعيد : والمسغيرة : وعبدالمالك : وأم  
عمرو : وعائشة وكان عمرو وأسنى أولاده وأشرفهم عقبا . وكذلك ابنه عبدالله  
الأكبر وله عقب كثير ومن اعقب من أولاده أيضا خالد وقد درج عقبه  
وله من الأحفاد من ولد عمرو وعبدالله عدد كثير ذكرهم ابن قتيبة في  
المعارف فاكثفينا عنه بما تقدم

## ﴿ عمله ﴾

كان عمله على الأمصار في السنة التي توفي فيها على مكة عبدالله بن  
الحضرمي وعلى الطائف القاسم بن ربيعة الثقفي وعلى صنعاء يعلى بن منية  
وعلى الجند عبدالله بن ربيعة وعلى البصرة عبدالله بن عامر وعلى الشام  
معاوية بن أبي سفيان وعلى حمص من قبل معاوية عبد الرحمن بن خالد بن  
الوليد وعلى قنسرين حبيب بن مسلمة القهري وعلى الأردن أبو الأعور  
السلي وعلى فلسطين علقمة بن حكيم الكناني وعلى البحر عبدالله بن قيس

الفزاري وعلى الكوفة أبو موسى الأشعري على صلاتها وعلى خراجها جابر  
ابن فلان المزني وعلى حربها القعقاع بن عمرو وعلى قرقيسيا جرير بن عبدالله  
البجلي وعلى آذربيجان الأشعث بن قيس الكندي وعلى حلوان عتبة بن  
النهاس وعلى الماء مالك بن حبيب وعلى همدان النسيب وعلى الري سعيد بن  
قيس وعلى اصبهان السائب بن الاقرع وعلى بيت المال عتبة بن عامر وعلى  
قضاء عثمان زيد بن ثابت واما عامل مصر فقد كان عبدالله بن سعد  
كما رأيت فيما مرّ وتقلب عليها بعد خروجه منها محمد بن أبي حذيفة

ربما يتبادر الى ذهن القارئ من اسماء هؤلاء العمال ان ليس فيهم من  
قراية عثمان الا معاوية وعبدالله بن عامر وعبدالله بن سعد مع ان الفتنة  
قامت لاجل ان عماله كلهم من ذوي قرابته فلكي يكون القارئ على بصيرة  
ننبهه الى تقسيم الولايات في عهد عمر بن الخطاب فيرى ان الولايات  
الكبرى هي مصر والشام وقنسرين والبصرة والكوفة وما بقي فمضموم  
اليها ففارس كلها الشرقية والغربية تابعة وعمالها للبصرة . والكوفة وارمينيا  
تابعة لقنسرين . وافريقيا تابعة لمصر . والشام تتبعها اقسامها . وكل هذه  
الولايات الكبرى مما عدا قنسرين ولاتها من ذوي قرابته والكوفة وان  
كان عليها أبو موسى الأشعري لكن كان قبله سعيد بن العاص كما مر تفصيل  
الخبر عن ذلك لهذا اقتضى التنبيه

### ﴿ الحالة الاجتماعية على عهده ﴾

ذكرنا كيف كانت الحالة الاجتماعية على عهد عمر بن الخطاب وان  
الأمة خطت يومئذ خطى قليلة الى الامام في شؤونها الاجتماعية ولم تخرج  
مع ما صار اليها من كنوز فارس والروم وملك الاكاسره والقياصرة عن



طريق القصد في المعيشة لحل عمر لهم على التوسط في العيش وعدم الركون الى الراحة في ايام الفتح ومصادمة جيوش الامم وانه لذا كان لا يرضى للعرب الاشتغال بغير الحرب ولا يأذن لهم باعمال الارضين . ولما استكمل الفتح على عهد عثمان ونزع الناس بالضرورة الى طلب الراحة واخذوا بقسطهم من السيادة على الشعوب وجاوروا المترفين من اهل المدن واستحسنوا عيش البداوة واستقلوا ثمرة الضرع دون الحرث والزرع وكان عثمان ( رض ) ليس من الشدة عليهم والاخذ على شكائهم بالمكانة التي كانت امر قبله طمحت الى ذلك نفوسهم ، واتجهت لمجارات الشعوب الاخرى رغباتهم ، فاستقطعوا من عثمان القطاعات واستأذنوه في استثمار الارضين التي جلى عنها أصحابها من أهل الذمة فاقطعهم اياها فقاموا على حرثها واخذوا باستثمارها كما رأيت ذلك فيما مضى من أخبار فتح سجستان وكرمان وروى البلاذري في فتوح البلدان ان عثمان لما ولى معاوية على الشام والجزيرة أمره ان ينزل العرب بمواضع نائية عن المدن والقرى ويأذن لهم في اعمال الارضين التي لا حق فيها لاحد فانزل بني تميم الراية وأنزل المازحين والمدير اخلاطاً من قيس وأسد وغيرهم . وفعل ذلك في جميع نواحي ديار مصر ورتب ربيعة في ديارها على ذلك وألزم المدن والقرى والمصالح من يقوم بحفظها ويذب عنها من أهل العطاء ثم جعلهم مع عماله : وفي هذا دليل على تدرج القوم في مدارج الرقي وجنوحهم الى الكسب من طرق التجارة والفلاحة وميلهم الى الاستثمار واذ كان عثمان غنياً جداً (١) محباً للعمران ميالاً الى التأنيق في المعيشة والتطاول

في البنيان واتفاق المال في وجوه البذل ليوسع على الناس وخصوصاً على أهله وذوي قريبه فقد ماشاه الناس في ذلك وساروا سيرته فيه وكانوا في عصر عمر لا يجراؤن على اقتناء الضياع والدور والاكثر من مظاهر الثروة والغنى مع اقبال الدنيا عليهم كما هي في عهد عثمان فلما أخذ عثمان نفسه باقتناء الدور والتوسع في العيش وبني لنفسه ولنساءه واولاده بضع دور بالمدينة كما سبق ذكره وشيد داره بالحجارة والكس وجعل ابوابها من الساج والعرعر وبني مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم بالعمد المرفوعة وتأنق في بنيانه واقتنى الدور والضياع والجنات والعيون بالمدينة وأظهر بهذا اثر النعمة التي أنعمها الله على العرب اتبعه الناس في ذلك وتظاهروا بمظهر الغنى وجنحوا الى الحصول على المال والتنعم في المعيشة فابتنى سعيد بن العاص ومروان ابن الحكم القصور خارج المدينة وأخذ كبار الصحابة في ذلك بمذهبه فذكر المسعودي منهم جماعة اقتنوا الضياع والدور وماتوا عن مال كثير ونعم وفيرة منهم الزبير بن العوام بنى داره بالبصرة وداراً بمصر ومثلها بالاسكندرية والكوفة واقتنى كثيراً من المال والضياع حتى ضرب المثل بغناه وقال المسعودي بلغ مال الزبير ( لعله من النقد ) بعد وفاته خمسين الف دينار والف فرس ومثلها من العبيد والاماء وخططاً بحيث ذكر من الامصار : وربما بلغت

ومائة الف دينار ومليون درهم وقية ضياعه بوادي القرى وخين وغيرها مائة الف دينار : وفي رواية لابن عساكر ان الثأرين اتهبوا ماله كله يوم قتل وكان ثلاثين الف الف درهم وخمسمائة الف درهم « اي ثلاثين مليون ونصف » ومائة وخمسين الف دينار وترك صدقات كان تصدق بها بين اريس وخير ووادي القرى قيمة مائتي الف دينار وفي هذه الرواية من الاغراق والمبالغة مالا يخفى ولعل رواية المسعودي اصح

ثروته على ما في قول بعضهم نحو نصف مليون وأكثر هذه الثروة كانت من التجارة فانهم قالوا ان الزبير كان تاجراً مجدوداً ( اى محظوظاً ) : قال المسعودي وكذلك طلحة بن عبيد الله التيمي ابنتى داره بالكوفة ( المعروفة لعهد المسعودي بدار الطلحين ) وكانت غلته من العراق كل يوم الف دينار وقيل أكثر من ذلك وبناحية شراة أكثر مما ذكر وشيد داره بالمدينة وبنائها بالآجر ( الطوب ) والجص والساج ، وكانت ثروته من التجارة ايضاً فقد ذكر ابن قتيبة في المعارف ان طلحة كان تاجراً بزازاً وما ذكره المسعودي عن ثروة طلحة وان كان لا يخلو من اغراق ومبالغة الا انه يدل على ما صار اليه القوم من السعة والميل الى اقتناء المال : ثم ذكر غير من تقدم عبد الرحمن بن عوف (١) وزيد بن ثابت ويعلي بن أمية وانهم بنو الدوروشيدوا

( ١ ) وذكر في اسد الغابة غنى عبد الرحمن بن عوف وقال ان عامة ماله من التجارة وانه كان عظيم التجارة مجدوداً فيها حتى قدمت له مرة عبر فيها سبعمائة راحلة تحمل البر والدقيق وكان كثير التصدق حتى تصدق مرة على عهد رسول الله بشطر ماله وتصدق مرة بأربعين الف دينار وحمل على خمسمائة فرس وخمسمائة راحلة في سبيل الله وهذا يدل على ان أكثر غنى الصحابة انما كان من التجارة ايام اليسر واقبال الدنيا على المسلمين وانهم كانوا مع هذا الغنى على جانب عظيم من البذل وعفة النفس كما تدل على اخبار عبد الرحمن وطاحة واشباههم من كبار الصحابة واغنيائهم الذين انما حصلوا على الثروة بالعمل والجهد والتجارة وافقوها في طرق البر وسبيل الخير والمحمدة ولا يكره عثمان وطلحة وعبد الرحمن واضرابهم من اغنياء الصحابة اخبار كثيرة في هذا الباب لا محل لذكرها هنا وكلها ادلة واضحة على وجوب السعي والعمل وان العمل لازم من لوازم الحياة فأمر به الاسلام وان الغنى والمال ضرب من ضروب العزة التي وصف الله بها المؤمنين لذا اشتغل في اقتناء الصحابة والتابعون فاخذوه من الطرق التي يأمر بها الشرع فكانوا خير قدوة للمسلمين لو كانوا يعقلون لاسيا في هذا العصر الذي اشتد فيه تراحم الامم على



القصور وتركوا أموالاً وضياعاً كثيرة وان سعد بن أبي وقاص ابنتى داره بالعقيق فرفع سمكها ووسع فضاءها وجعل أعلاها شرفات ومثله فعل المقداد بداره في الجرف على اميال من المدينة :

وفي كل هذا دليل على سرعة انتقال القوم من حال الى حال في عصر عثمان وجنوحهم الى التمتع بنعيم الحضارة وهذا أثر محمود من آثار الشكر للنعم اذا لم يتجاوز حد القصد الى السرف ولم يتناول كل الطبقات ولم يتدرج منه الناس الى المنكرات ومما لا ريب فيه ان عصر الصحابة معها انطلق أهله في مجال السعة والنعيم لا يتجاوزون الحد المشروع ولا يأخذون بغير المباح وقد فاضت عليهم الدنيا وكثر لديهم المال فلا بد من صرفه في وجوه التمتع بما أحله الله لهم من الطيبات دون المنكر والشهوات حتى لقد كان في المدينة من آثار الرفاهة وحب التلهي لما فاضت الدنيا على المسلمين ان ظهر فيها طيران الحمام والرمي على الجلاهقات « قوس البندق » فعدوها منكراً أمر به عثمان فأزيل في الحال واستعمل على ذلك رجلاً من بني ليث فقص الحمام وكسر الجلاهقات :

استكمل الفتح في عصر عثمان ودال للعرب ملك فارس وصارت اليهم سياسة الممالك فساروا في الناس سيرة جميلة أمر بها الاسلام وسلكوا من العدل والحق طريقاً توخاها الخلفاء ، وتبعهم فيها الولاة والامراء ، فازدهى

موارد الرزق وتفنن الاوربيون بضروب السعي والاحتيايل على جلب الثروة حتى سدوا في وجوه المسلمين منافذ الرزق لتقصير هؤلاء في السعي وتقاصرهم عن تناول المال من طرق الجد والعمل ومجاعة الاوربيين في فنون التجارة والصناعة وسبب ذلك كله الجهل بتاريخ سلفهم والاستسلام للاوهام الباطلة التي اوهنت عزائمهم وذهبت بملكة النشاط منهم ولا حول ولا قوة الا بالله

امر الدولة الجديدة . وعلت كلمة العدل، وكثر المال وامتد رواق العمران .  
وراجت التجارة وتضاعدت اثمان السلع والعقار وكل ما يباع ويشترى بنسبة  
كثرة النقد فبيعت جارية بوزنها وفرس بمائة الف درهم ونحلة بألف درهم  
كما نقل هذا المحب الطبري في الرياض النضرة من رواية أبي عمر عن  
محمد بن سيرين . وهذا غاية ما تصل اليه الممالك في ترقى العمران . وتوفر  
اسباب الكسب . ونمو الثروة بين طبقات الناس

بينما العرب في مثل هذا الرخاء والرغد من العيش يستمتعون بما أفاء  
الله عليهم من تراث الأئمة ويتسمنون ذرى الحضارة ويتسبطون في العيش  
ويسرون سيرهم الحثيث في الفتح ويرفعون لآخلافهم بنيان المجد والدنيا  
مقبلة عليهم وملك الروم والفرس صائريهم وعثمان في مأمن من رآفته بهم  
ولينه عليهم . اذ صاح بهم صائح الفتنة فاستوقفهم عن سيرهم ثم قذف بهم  
في لجج من التخاصم ما بلغوا ساحله الا وهم احزاب متفرقة وشيع متباينة فكان  
عصر عثمان بهذا عصراً جمع بين الاضداد من الرخاء والشدة . والراحة  
والتعب . والغنى والطمع . والقوة والضعف . ومنه بدأت سلسلة الاحزاب  
السياسية والدينية والجمعيات السرية والجهرية واليه ينتهي تاريخ الانقلاب  
العظيم الذي طرأ على الدول الاسلامية وحول مجرى السياسة عن وجهتها الاصلية  
ان الدول اذا قامت في أول نشأتها بقوة الحياة المليّة والتناصر القومي  
ونشأت على اساس الوحدة في الاعتقاد والوحدة في الفكر بين اصناف  
الأمة وأخذت على نفسها انصاف المغلوبين لها الخاضعين لسلطانها من  
الشعوب الأخرى قل ان تتعرض لخطر الضعف والانحلال العاجل بما  
يعرض لها من الفتن او يظهر فيها من الاحزاب والشيع لهذا فان اضطراب

امور الدولة وتفرق اغراض الأمة في عهد عثمان لم يؤثر على مركز الدولة في ارجاء ممالكها القاصية والدانية ولم يقلل من سطوة الخلافة بين الدول المتاخمة والأطم المغلوبة بل كأن الأمم استشعرت من تلك الضوضاء القائمة انها نتيجة حياة قومية ونشاط عظيم يراد بهما تجميع الحق وتدعيم أسس الخلافة فلبثت على الحياد تنتظر نهاية الامر، ولا تمتد الى الدولة يد الغدر، حتى انجلت الفتنة عن قتل عثمان وقيام علي والاحزاب الأخرى ثم مصير الخلافة الى بني أمية ولولا ما حجب الى الناس من خلافة الراشدين، وما بهرهم من قوة اولئك الفاتحين، لربما كانت اشتعلت المملكة يومئذ بالنار، واستفز الطيش الاشرار، لكن الملك الذي يتحصن بالعدل والدولة التي تقوم على الاساس الذي ذكرنا لا يزعزعها تفرق المالكين الى احزاب، وشيع ولا يطمع في جانبها الطامعون : والله مع الذين آمنوا والذين هم متقون :

هذا ما اخترت ايراده من سيرة عثمان رضي الله عنه واسأل الله الغفران عن زلة القلم واللسان كما اسأل القراء المَعذرة في تبسطي في اخبار الصحابة وتوسي في وضع أمور الفتنة موضع النقد والمحاكمة واسترسال قلبي من ذلك بما لم تألفه انظارهم من كتب مؤرخينا الذين عاهدوا أنفسهم على القاء الكلام عن اخبار الصحابة على عواهنه تجنباً للخوض بزعمهم في اخبارهم مع ان ما نقلوه من المطاعن وملاؤا به صحفهم من اخبار الفتنة هي بمجرد ما أضر على الصحابة واشد جناية على التاريخ من التبسط في اخبارهم ومحاكمة الرجال الذين نسبت اليهم اذ في الوجه الثاني طريق للمؤرخ يسلكه في تبرئة المتهمين منهم باطل والاعتذار عن من يظن انه اخطأ منهم ليدفع بهذا الشبه التي تكاثفت سببها على النفوس من قراءة اخبار الفتنة التي ترمي كبار الصحابة بوصمة التحزب



على عثمان اذا حملت على ظاهرها كما رواها الرواة ونقلها المؤرخون فلو بحث  
المؤرخون فيما وراء الظاهر منها وتوسعوا في التنقيب عنها والتدقيق فيها وبسطوا  
 للقراء ما ظهر لهم من اسبابها الخفية والجلية وكل ما يتعلق بها من العوارض  
 السياسية والاجتماعية لكان ذلك خيراً لهم وللصحابة من ترك الكلام الفج الساذج  
 يأخذ مكانته من النفوس الضعيفة قسئ الظن في رجال هم دعائم الاسلام  
 وبهم قامت الملة وقوى ساعد الدين وبجدهم تأسست دولة المسلمين . وما ضرَّ  
 الصحابي منهم لو تقبنا عن سيرته ورأينا ما يوجب النقد في اخباره فاذا التمسنا  
 له العذر فلم نجد له قسراً انه مجتهد اخطأ في اجتهاده وليست العصمة الا لله  
 وللرسل وما ادعاه لنفسه احد من الصحابة قط : وهذا عمر بن الخطاب  
 على علمه وجلالة قدره لما نهى عن الاسراف في مهر النساء وردت عليه  
 امرأة بجواب تحجه فيه من كتاب الله لم يسؤه ذلك بل قال : صدقت  
 رجل اخطأ وامرأة أصابت : وكذلك عثمان فانه اعترف بخطائه على ملاء  
 الناس أكثر من مرة كما رأيت فيما مر من سيرته : والشواهد على هذا كثيرة  
 في اخبار الصحابة لا محل لايرادها هنا وفيما ذكر كفاية للعاقلين .

وها انا ابدأ بسيرة من اشتهر من الرجال في دولة عثمان رضي الله عنه  
 وهما حبيب ابن مسلمة الفهري وعبد الله بن عامر بن كُرَيْز

— عبد الله بن عامر —

﴿ باب ﴾

﴿ نسبه ومولده ونشأته ﴾

(نسبه)

هو عبد الله بن عامر بن كُرَيْز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد

مناف بن قُصَيِّ القرشي العبشمي وهو ابن خال عثمان بن عفان . أم عثمان أروى بنت كرز وأُمها وأم عامر بن كرز أم حكيم البيضاء بنت عبدالمطلب عمة النبي (ص) وأم عبد الله دجاجة بنت اسماء بن الصلت السلمية (مولده ونشأته)

ولد عبد الله بن عامر في مكة بعد الهجرة بربع سنين كما ذكر ذلك ابن عساكر وأسلم أبوه عام الفتح وقال ابن عساكر وقد أجمع علماء قريش ان رسول الله أتى بعبد الله بن عامر في فتح مكة فجعل ينفث عليه وجعل عبد الله يبتلع ريق النبي (ص) فقال انه لمسقا وفي لسان العرب انه صلى الله عليه وسلم قال له : ارجو ان تكون سقاء : اي لا تعطش . وفي رواية لابن عساكر انه لما جيء به لرسول الله (ص) قال : هذا ابن السلمية : قالوا نعم : قال هذا ابننا وهو أشبهكم بنا وهو مسقا : فلم يزل عبد الله شريفا سخيا كريما كثير المال والولد

فبعد الله بن عامر ولد مكيا ونشأ مسلما مدنيا وقد كان يعد في الطبقة الاولى من أهل المدينة كما في رواية محمد بن سعد صاحب الطبقات : وكان حسن النشأة معدودا من نجباء قريش وكرماهم لهذا اختاره عثمان بن عفان لولاية البصرة على حداثة سنه فوليا وعمره بين الرابعة والعشرين والخامسة والعشرين فقام باعباء الولاية أحسن قيام وقاد الجيوش اعظم قياد وأكمله ففتح خراسان وسجستان وكرمان وما زال يطارد كسرى يزدجرد حتى قتل وانقرضت على يده الدولة الساسانية وصار الى المسلمين ملك الاكاسرة تخفقت اعلامهم على اقاصى بلاد فارس الشرقية والغربية وبسطوا جناح السلطان على تلك الممالك الشاسعة بحسن قيادة عبد الله بن عامر ومن سبقه من

رجال الفتح الذين خلدوا لتلك الامة نغراً لا تطاول اليه الاعناق ولا يدانيهم به الفاتحون كما رأيت فيما مر من أخبارهم وأخبار بن عامر في هذا الكتاب وكما ترى من تمة خبره في فتح تلك البلاد مما يأتي ان شاء الله

### ﴿ باب ﴾

( ولايته علي البصرة وفتوحاته )

ذكرنا فيما تقدم ان عثمان (رض) عزل عن البصرة أبا موسى الاشعري وولي عليها عبد الله بن عامر سنة ( ٥٢٨ ) وقيل سنة ( ٢٩ ) فقال أبو موسى يقدم عليكم غلام كريم الجدات والعمات يجمع له الجندان وزاد في رواية لابن عساكر . يقول بالمال فيكم هكذا وهكذا . وجمع له عثمان جند أبي موسى وجند عثمان بن أبي العاص الثقفي من عمان والبحرين وأمره أن يستعمل على كور فارس وخراسان من سميناهم في سيرة عثمان وان يغزوا البلاد التي انتقضت وهي فارس وخراسان فسار بالناس الى فارس والتقى بالثأرين في اصطخر فقاتلهم حتى انهزموا ثم سار الى اطراف ولاية فارس فدوخوا وأخضع السائرين فيها ثم قصد خراسان وفرق قواده وجنوده في اطراف خراسان وسجستان وكرمان كما مر تفصيل الخبر عن ذلك وقصد هو نيسابور وجعل على مقدمته الاحنف بن قيس فافتتح امامه الطبيين وهما باباخراسان وسار الى قهستان وأبر شهر فلقية قوم يسمون الهياطة فقاتلهم الاحنف فهزمهم وخرج اليه أهل قهستان فقاتلهم حتى الجأهم الى حصنهم وقدم عليها ابن عامر فصالحه أهلها على ستمائة الف درهم ثم قصد ابن عامر البلاد التي من اعمال نيسابور كبشت وخواف واسفر أين وارغيان ثم قصد نيسابور بعد ان استولى على كل اعمالها فامتعت عليه فحاصرها أشهراً وكان على كل ربع من ارباع



المدينة مرزبان يحفظه فطلب صاحب ربيع من تلك الارباع الامان على ان يدخل المسلمين المدينة فأعطيه . فأدخلهم ليلا فتحتوا الباب وتحصن مرزبان المدينة في حصنها ومعه جماعة وطلب الامان والصلح على جميع نيسابور على وظيفة يؤديها فصالحه ابن عامر على الف الف ( مليون ) درهم وولى على نيسابور قيس بن الهيثم السلمي . ثم أرسل ابن عامر قواده يضربون في اطراف البلاد . وقدم في أثناء ذلك بهمة والى أيور علي ابن عامر فصالحه على اربع مائة الف درهم وأتى مرزبان طوس فصالحه على ستمائة الف درهم . ووجه ابن عامر جيشاً الى هراة وقيل سار اليها بنفسه فقاتل أهلها فأعياهم فأتاه صاحب هراة فصالحه عليها وعلى بادغيس وبوشنج وكتب له ابن عامر كتاب عهد هذه صورة

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا ما أمر به عبد الله بن عامر عظيم هراة وبوشنج وبادغيس . أمره بتقوى الله ومناصحة المسلمين واصلاح ما تحت يديه من الارضين . وصالحه على هراة سهلها وجبلها على ان يؤدي من الجزية ما صالحه عليه وان يقسم ذلك على الارضين عدلاً بينهم فمن منع ما عليه فلا عهد له ولا ذمة . وكتب ربيع بن نهشل وختم ابن عامر اهـ وهذا الكتاب يدل على حرص الامراء يومئذ على عمران البلاد لشرطهم على المرازبة اصلاح الارضين وقد مر مثله في سيرة عمر وما كان يشترطه الامراء في فتوحهم من اصلاح الطرق والجسور على أهل البلاد المفتوحة كما يدل ايضاً على ان المسلمين كانوا يتركون المرازبة في البلاد التي تدخل تحت سلطانهم صلحاً شبه ولاية من قبل الخليفة او ولاية الثغور بدليل قوله في اول الكتاب ( هذا ما أمر به الخ ) ويوصونهم بالعدل وتقوى الله

وحسن النظر في امور البلاد لاسيما وان المسلمين كانوا يعهدون الى زعماء البلاد بالحكم بين أهلها في احوالهم الشخصية على ما تقتضيه شرائع البلاد وعوائد أهلها ويتركون لغير المسلمين الخيار في ذلك بين الرجوع الى عوائدهم وبين الرجوع الى قضاة المسلمين وشرائعهم فالعدل وحسن السياسة يقضيان على الفاتحين بايضاء حكم البلاد والتشديد عليهم في القيام على العدل فيما وسد اليهم من امور الرعية.

هذا وهنا أمر آخر نحب التنبيه عليه وهو ان اكثر البلاد التي أخذت صلحاً وترك أمرها لولايتها من الاعاجم لم يستقم أمرها للدولة بل كانت لا تلبث ان تخرج على سلطان المسلمين وينبذ أهلها طاعة الخليفة باغراء اولئك الزعماء فان اكثر البلاد النائية عن نظر ولاية الثغور البعيدة عن التأثير بسطوة الخلافة مثل خراسان وفارس الشرقية وطخارستان وأكثر البلاد الواقعة جنوب بحر قزوين كانت تتأهبها الثورات الى اوائل عهد الامويين كما رأيت وسترى ولما استفحل الملك وتبسط العرب في الممالك وانتظمت لهم الامور واختلطوا مع الأمم في المعاملة والمصاهرة والدين وتولوا بانفسهم شؤون البلاد استقرت قدمهم في البلاد وسكنت اليهم الشعوب. والعجيب في هذا الامر ان يزع القوم الى مناهضة الدولة ومحاولة الخروج عن الطاعة في عصر مثل عصر الخلفاء الراشدين الذين ملأوا الارض بالعدل وهدموا دعائم الاستبداد المطلق والظلم الغابر وفي بلاد ترك لأهلها شبه استقلال عن الدولة ونيط بزعمائها أمر الحكم والسلطة ولما انقلب أمر الخلافة الى الملك وبسطت عليهم يد الحكم المطلق وأخذتهم الدول الاسلامية بالارهاب ونزعت من زعمائهم السيادة رضخوا للدولة وخضعوا لولايتها كل

الخنوع . ولا تعليل لهذا إلا أن الشرقيين أُمم قد تأصل في عروقها دم  
العبودية فصارت تستطيب القهر ، وتستلذ بالحجر ، فلا يحرك ساكنها  
الاستبداد ، ولا يُطامن من اشرافها الاستعباد ، فهي مع الظالم اطوع له  
من الظل ، وأذل لسطوته من النذل ، كما يشاهد ذلك فيهم إلى الآن في كل  
مكان ، فأنك حينما نظرت في المشرق تجد الاستبداد قد أخذ بنواصي  
الأمم والظلم نشر عليهم بنوده ، وتجاوز الحكم المطلق فيهم حدوده ، حتى  
أودى بهم إلى الهلاك . وبدولهم إلى الزوال ، وبملكهم إلى الاضمحلال ،  
وهم مع هذا خاضعون خائفون ليس فيهم حياة تحس . ولا عروق تنبض .  
ولا رجال تقوم فتستحث منهم الهمم ، وتستنقذهم من هوة العدم ، والمغرب  
امامهم يسوق اليهم العبر سوقاً ويعلمهم كيف تكون حياة الأمم . وبماذا  
تسعد الشعوب . وتشاد الممالك . وكيف يقضي العلم على الظلم وأهليه ،  
والاستبداد وعاشقيه ، وبم يسود الانسان ، وتلو كلمة العدل في كل مكان ،  
وهم عن ذلك في شاغل من الخمول . واشتغال بالسفاسف . واعراض عن  
شؤون الحياة الطيبة . رضاء بالعبودية لطواغيت الرياسة . واستسلاماً  
للقضاء . وما نهاية ذلك إلا الفناء العاجل بازاء الأمم الغربية التي استفاض  
نور مدنيها على الارض . واندفع تيارها على كل الممالك . فلا يقوم في  
وجهه إلا قائم العلم والحرية والعدل . والله عليم بعاقبة الامور

هذا وقد تقدم لنا تمام الكلام على ما فتحه قواد المسلمين في ولاية  
ابن عامر من بلاد فارس الشرقية والغربية وانما اجتزأنا هنا بذكر ما فتحه  
ابن عامر بنفسه وفاء بالوعد الذي تقدم لنا وبياناً لفضل هذا الرجل  
الصغير يومئذ سنأ الكبير همةً ونفساً فلا حاجة للمزيد



## ﴿ ولايته الثانية على البصرة ﴾

( وشي من اخباره فيها )

تلك ولاية عبد الله بن عامر الاولى وكانت في خلافة عثمان رضي الله عنه وقد وليها مرة ثانية على عهد معاوية وذلك ان معاوية لما صفت له الخلافة أراد ان يولي عتبة بن أبي سفيان على البصرة فكلمه ابن عامر وقال له ان لي بالبصرة ودائع وأموالاً فان لم تولني عليها ذهبت . فولاه البصرة فقدمها سنة احدى وأربعين وجعل اليه معاوية خراسان وسجستان فاستعمل على خراسان قيس بن الهيثم السلمي وكانت انتقضت بلخ وهراة وبوشنج وبادهغيس على المسلمين فسار قيس الى بلخ فنازلها فسأله الصلح ومراجعة الطاعة فأعطاهم ما سألوا وكان المسلمون كما ذكرنا غير مرة حريصين على عمران البلاد وتسهيل السبل فتقدم الى عطاء بن السائب مولى بني ليث ببناء ثلاث قناطر على ثلاثة انهر من انهر عمالة بلخ فبناها وسميت قناطر عطاء ثم ان ابن عامر استبطأ قيساً بالخراج فعزله وولى عبد الله بن خازم نخاف قيس ابن خازم وشغبه فقدم على ابن عامر قبل وصول ابن خازم وترك البلاد بلا امير فازداد عبد الله بن عامر غضباً عليه لتضييعه الثغر واهماله امر البلاد وقد شغب أهلها ونكثوا فضربه وحبسه . واستعمل ابن عامر عبد الرحمن بن سمرة على سجستان فأتاها وأخذ بتدوين البلاد التي نكث أهلها حتى بلغ كابل فحصرها أشهراً ونصب عليها مجانيق فسلم سورها ثلثة عظيمة فبات عليها عباد بن الحصين ليلة يجالد المشركين ويمنعهم عن سدها حتى اصبح ولم يقدرُوا على سدها وخرجوا من الغد يقاتلون فهزمهم المسلمون ودخلوا البلد عنوة . ثم سار عبد الرحمن الى زران وبست

وخشك فظفر بأهلها وفتحها كلها . ثم سار الى زابلستان وهي غزنة واعمالها وقد كان اهلها نكثوا أيضاً فقاتلهم وفتحها وعاد الى كابل وقد نكت أهلها ففتحها .

### ﴿ شيء من اخباره في البصرة ﴾

هذه فتوح ابن عامر وولاته في ولايته الثانية على البصرة . واما غير ذلك من اخباره فيها فقد كانت شوكة الخوارج يومئذ قوية وشرهم قد استشر فخرج منهم على ابن عامر سهم بن غالب الهجيمي في سبعين رجلاً منهم الخطيم الباهلي فزلوا بين الجسرين والبصرة فربهم عبادة بن فرص الليثي من الغزو ومعه ابنه وابن اخيه . فقال لهم الخوارج من اتم ؟ قالوا قوم مسلمون . قالوا كذبتهم . قال عبادة سبحان الله اقبلوا منا ما قبل رسول الله ( ص ) مني فاني كذبتهم وقاتلته ثم اتيته وأسلمت فقبل ذلك مني . قالوا انت كافر وقتلوه وقتلوا ابنه وابن اخيه . فخرج اليهم ابن عامر بنفسه وقاتلهم وقتل منهم عدةً وانحاز بقيتهم الى اجمة ( غيضة ) وفيهم سهم والخطيم فعرض عليهم ابن عامر الامان فقبلوه فأمنهم فرجعوا . فكتب اليه معاوية يأمره بقتلهم فابى وكتب اليه اني قد جعلت لهم ذمتك فقتلهم بعده زياد في ولايته واستمر ابن عامر والياً على البصرة لمعاوية نحو ثلاث سنين وكان رؤفاً بأهلها كريماً عليهم لين الجانب لا يأخذ على ايدي السفهاء منهم قسدت عليه البصرة ولم ينفعه اللين والحلم لا سيما في بلد كثر فيه الخوارج الذين هم اعداء كل سلطان والمناهضون لكل امير يضاف الى هذا ما فطر عليه القوم من الحرية وما اعتادوه من الجراءة على الامراء ومواجهتهم بقول الحق وأخذهم لهم بالهفوات

روى ابن عساكر عن ابي داود قال خرج عبد الله بن عامر الى الجمعة (أي صلاة الجمعة) عليه ثياب رقاق وابو بلال « هو مرداس بن أدية من رؤس الخوارج » تحت المنبر وذلك في يوم الجمعة فقال ابو بلال. انظروا الى اميركم يلبس لبس الفساق . فقال ابو بكره وهو تحت المنبر . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( من أهان سلطان الله في الارض أهانه الله ) لهذا واشباهه فسدت عليه البصرة فشكى ذلك الى زياد بن أبيه . فقال له جرد السيف . فقال اني اكره ان اصلحهم بفساد نفسي . وهذا منه منتهى العدل والتجافي عن الاستبداد بالناس والاخذ بالقوة الا انه نسب بذلك الى الضعف فعزله معاوية عن العمل وذلك ان ابن عامر أوفد وفداً من البصرة الى معاوية فوافقوا عنده وفد الكوفة وفيهم عبد الله بن أبي أوفى اليشكري المعروف بابن الكواء فسألهم معاوية عن اهل العراق وعن اهل البصرة خاصة . فقال ابن الكواء يا أمير المؤمنين ان اهل البصرة قد أكلهم سفهاؤهم وضعف عنهم سلطانهم . ثم أخذ يعجز ابن عامر ويضعفه . فلما علم معاوية حال البصرة عنهم على عزل ابن عامر لكن لم ير مفاجأته بالعزل اما احتراماً له واعظاماً لشأنه واما تحاشياً لغضبه مع ميل الناس اليه وحب قريش له فكتب اليه كما في رواية ابن عساكر يسأله ان يزوره فقدم عليه وكان يأتيه ويتعدي عنده ثم دخل اليه يوما يودعه راجعاً الى عمله : فقال له اني سائلك ثلاثاً : فقال هي لك وانا ابن أم حكيم : قال ترد علي عملي ( أي ولاية البصرة ) ولا تغضب : قال قد فعلت : قال وتهب لي مالك بعرفة : قال قد فعلت : قال وتهب لي دورك بمكة : قال قد فعلت : قال وصلتك رحم : فقال ابن عامر واني سائلك يا أمير المؤمنين ثلاثاً فقل قد فعلت :



قال معاوية قد فعلت وانا ابن هند : قال ترد اليّ مالي بعرفة : قال قد رددت اليك مالك بعرفة : قال وتشكخني هند بنت معاوية . قال قد فعلت : قال ولا تحاسب لي عاملاً ولا تتبع أثري : قال قد فعلت :

هكذا نقلوا هذا الخبر بدون بيان لسبب طلب معاوية دور ابن عامر بمكة وعدم ترده فيما طلبه ابن عامر منه مع ان معاوية لا يفعل عبثاً وليس هو في حاجة لدور ابن عامر والسري في هذا ان معاوية عارف بمكانة ابن عامر عند الناس وانه اصح من رجال قريش النجباء ، وابنائهم العظماء ، وانه ممن يشار اليهم بالبنان ، لما اشتهر به من الكرم والاحسان ، بذلك عليه مارواه ابن عساکر عن قبيصة بن جابر قال : لما سأل معاوية عن من ترى لهذا الامر (يعني الخلافة) من بعدى : قال وأما فتاهأحياء وحلماً وسخاءً فابن عامر : ان بلوغ ابن عامر هذه المكانة من نفوس الأئمة هو الذي دعا معاوية لان يتلطف بعزله ويطلب منه ماله في عرفة ودوره في مكة وذلك كي لا يقصد بعد عزله مكة وكي يذهب ذهاب دوره منها بأمله في السكنى فيها والاقامة في ربوعها حيث يكون بعيداً عن نظر معاوية قريباً من عش النازعين الى الفتنة ومناهضة معاوية من قريش ولذا رأى معاوية من الحزم ايضاً ان يجيب طلبه لبنته وينكحها له استبقاء له عنده وتحت نظره وذا من جملة ما عرف عن معاوية من الدهاء والحزم والاحتياط وتألف الرجال وبمثل هذا الحزم صفت له الخلافة واستخلص لنفسه الملك واستلم قياد الرجال

﴿ باب ﴾

( ماذا كان منه في الفتنة )

لما كانت فتنة عثمان كان أشد أهل الأمصار عليه أهل الكوفة وأهل

مصر وأما أهل البصرة فقد كانوا أخفهم عليه لأن ابن عامر كان لحسن خلقه وكرمه يحببه إلى الناس لهذا لما استغفى عثمان من عماله كان فيما شرطوا عليه أن يقر ابن عامر على البصرة ليتجيبه اليهم كما ذكر ذلك ابن عساكر ولما كثرت الأرجاف بالعمال واستعرت نار الفتنة دعا عثمان (رض) ابن عامر مع من دعاه من عماله واستشارهم فيما يصنع كما مر الخبر عن ذلك بما يغني عن الإعادة ثم لما حوصر عثمان أرسل ابن عامر مجاشع ابن مسعود على جيش لإنجاده حتى إذا كانوا بأداني الحجاز خرجت خارجة من أصحابه فلقوا رجلاً فقالوا ما الخبر قال قتل عدو الله نسل وهذه خصلة من شعره فحمل عليه زفر بن الحرث وهو يومئذ غلام مع مجاشع بن مسعود فقتله فكان أول مقتول في دم عثمان ثم رجع مجاشع إلى البصرة فلما رأى ذلك ابن عامر حمل ما في بيت المال واستعمل على البصرة عبد الله بن عامر الحضرمي ثم شخص إلى مكة فوافي بها طلحة والزبير وعائشة وهم يريدون الشام فقال لا بل اتوا البصرة فإن لي بها صنائع وهي أرض الأموال وبها عدد الرجال والله لو شئت ما خرجت حتى أضرب بعض الناس ببعض فقال طلحة هلاً ففعلت أشفقت على مناكب تميم ثم أجمع رأيهم على المسير إلى البصرة فاقبل بهم إليها هكذا روى ابن عساكر وروى الطبري في ذهاب ابن عامر إلى البصرة وتحريضه القوم على قصد البصرة مثل ذلك وأنهم قالوا له فبحك الله فوالله ما كنت بالمسلم ولا بالمحارب فهلا أقمت كما أقام معاوية فنكتني بك ونأتي الكوفة فنسد على هؤلاء القوم المذاهب فلم يجدوا عنده جواباً مقبولاً وانت ترى من هذا أن ابن عامر كان محل الظن في أن يعمل عملاً كبيراً بعد قتل عثمان وتشتت رأي الأمة لأنه كان من وجوه قريش وذوى

الكلمة العليا في الناس فلم يفعل من ذلك شيئاً واختار الحياذ حتى وصل مكة فانضم الى طلحة والزبير لذا اُتبه القوم على تركه البصرة مع قدرته على المقام فيها والاستقلال بعمل يدبره حتى استضعف جانبه لذلك كما يؤخذ من رواية الطبري عن مسير امراء علي الى الامصار بعد البيعة له اذ جاء في تلك الرواية ما نصه

واما عثمان بن حنيف (اي عامل البصرة) فسار فلم يردده أحد عن دخول البصرة ولم يوجد في ذلك لابن عامر رأي ولا حزم ولا استقلال بحرب واقترب الناس بها فاتبعت فرقة القوم . ودخلت فرقة في الجماعة وفرقة قالت ننظر ما يصنع اهل المدينة فنصنع كما صنعوا . اهـ

فقولهم ولم يوجد لابن عامر استقلال بحرب فيه شبه استغراب او تأنيب وانما يستغرب عدم الرأي والاستقلال ممن تظن فيه القدرة على العمل كما لا يخفى على الناقد وكيفما كان الامر فان ابن عامر لم يستقل بعمل في الفتنة في بادئ الامر سواء كان لرغبته في الحياذ أو لعدم الحزم فانضم الى طلحة وحزبه وعاد معهم الى البصرة وحضروا لجلسة الجمل ولو انفرد بنفسه في عمل لرأى اعوانا كثيرين لما ذكرناه من شهرته وميل القلوب اليه ولانه من وجوه قريش وأمجادهم كما يدلك عليه ما رواه ابن عساكر عن جويرية بن أسماء عن سمعته يقول . قال علي بن أبي طالب يوم الجمل أتدرون من حاربت؟ حاربت أئجد الناس أو أئجد الناس : يعني ابن عامر : وأشجع الناس : يعني الزبير : وأدهى الناس : يعني طلحة .

قال ابن عساكر بعد ان اورد حديث اقبال القوم الى البصرة ومعهم ابن عامر : فلما كان من امر الجمل ما كان وهزم الناس جاء عبدالله بن عامر الى



الزبير فأخذ بيده فقال . ابا عبد الله أنشدك الله في أمة محمد فلا أمة محمد بعد اليوم أبداً : فقال الزبير خل بين العارين يضطربان فأت مع الخوف الشديد المطامع : فلحق ابن عامر بالشام حتى نزل دمشق وقد قتل ابنه عبد الرحمن يوم الجمل وبه كان يكنى . فقال حارثة بن بدر بن العباس العدائي في خروج ابن عامر الى دمشق

أتاني من الانبياء ان ابن عامر  
 أناخ وألقى في دمشق المراسيا  
 يطيف بحماي دمشق وقصره  
 فعيشك ان لم يأتك القوم راضيا

في ابيات

ولم يزل ابن عامر مع معاوية بالشام حتى ولاه البصرة كما ذكرنا ولم يسمع له بذكر في صفين كما قال ذلك ابن عساكر وغيره فهو قد اعتزل الفتنة منذ وقعة الجمل التي يظهر من قوله للزبير ما قال انه ندم على دخوله فيها وخشي على المسلمين من مغبتها . وهذا ما وقفت عليه من اخباره في الفتنة والله اعلم

﴿ باب ﴾

( مآثره ومناقبه )

كان عبد الله بن عامر عالي الهمة جليل المآثر ومن مآثره العظمى التي خلدت له في بطون التاريخ اعظم الفخر ، وأشرف الذكر ، فتحه خراسان كلها واطراف فارس وسجستان وكرمان وهرات وزابلستان وهي غزاة واعمالها اي انه فتح قسماً من فارس الغربية المعروفة الآن بإيران او أعاد فتحه وكذلك معظم فارس الشرقية المعروفة الآن بأفغانستان ففضى على دولة الفرس وقُتل في ولايته كسرى يزدجرد وانتهت ايام الدولة الساسانية في تلك المملكة الشاسعة الاكفاف ، المترامية الاطراف ، ورفع الاسلام على ربوعها اعلامه .

وسادت على اهلها كلمته الى اليوم

بعد ان انتظم لابن عامر أمر الفتح وخلد لنفسه هذه المنقبة سمت  
 همته الى العمران ، ورمي بطرفه الى أقصى غاية في الاحسان ، فعول على  
 جعل اراضي البصرة جنة تثبت الرياحان ، وان يصل ما بين العراق والحجاز  
 بالقرى العامرة . والمياه النابعة . لتذهب وحشة البادية من النفوس . ويتمهد  
 طريق القوافل . ويأمن ابن السيل . وتسهل مسالك التجارة . فأخذ باحتفار  
 الانهر في سواد البصرة فاحتفر كما في رواية ابن قتيبة ثلاثة انهر : نهر البصرة  
 الذي يمر في السوق : والنهر المعروف لذلك العهد بنهر أم عبدالله وهي أمه :  
 ونهر الأبلّة : ثم بدأ بالبادية فاتخذ فيها النّباج وهي قرية بالبادية فغرس فيها  
 الغرس فكانت تدعى نباج ابن عامر : واتخذ القريتين وغرس بها نخلاً  
 وأنبط عيوناً تعرف بعيون ابن عامر وبينها وبين النباج ليلة على طريق المدينة :  
 وحفر الحفير ثم حفر السمينة واتخذ بقرب قباء قصراً وجعل فيه زنجاً ليعملوا  
 فيه : وكلها اماكن ومياه بين البصرة والحجاز ازهرت جوانبها وسالت  
 بهمته وجدته عيونها . وكان يرمي بطرفه لا بعد من هذه الغاية لو استمر  
 في ولاية البصرة . ويريد جعل القرى والمحطات . بين البصرة ومكة  
 كالسلسلة المتصلة الحلقات . فقد نقل ابن قتيبة ان ابن عامر كان يقول : لو  
 تركتُ نخرجت المرأة في حِداجتها ( محفّتها ) على دابتها ترد كل يوم على ماء  
 وسوق حتى توافي مكة : وروى ابن عساكر وابن الاثير وابن عبد البر ان  
 ابن عامر اتخذ الحياض بعرفة وأجرى اليها العين وسقى الناس الماء فذلك جار  
 الى اليوم . واتخذ في البصرة السوق اشترى دوراً فهدمها وجعلها سوقاً : فهو  
 كما أراد بشق الانها احياء الارضين واستثمارها وترغيب الناس بالزراعة

وجنى خيرها أراد بتمهيد السبل واقامة الاسواق ترويج التجارة وترغيب أهلها والقيام على شؤونها أداء لحق الرعية وقياماً بواجب الامارة والعدل هذه المهمة التي لامررتي فوقها لهمة. والمنزلة التي لا متناول بعدها لدي احسان. فلقد بلغ ابن عامر باعماله غاية من الجِد وتحمري المصلحة والاتبان بكل ما هو نافع للأمة والدولة ليس وراءها متجاوز لعامل. فحقيق به المدح. وحري به الاقتداء. ولو سار كل عمال عثمان سيرته لاستحال على دعاة الفتنة والمنكرين على عثمان التذرع الى الاتباع به بسيرة العمال والطعن على الولاة فرحمه الله ورضي عنه .

### ﴿ كرمه ﴾

مناقب ابن عامر كثيرة وأخلاقه كلها جميلة . قال ابن عبد البر في الاستيعاب . كان عبد الله بن عامر سخياً كريماً حليماً ميمون النقية كثير المناقب : وقال ابن الاثير في أسد الغابة : كان أحد الاجواد الممدوحين : وأخرجه الثلاثة :

ولاجرم فقد كان من أخص صفاته وأعظم مناقبه شهرة بين الناس الكرم الذي تحلى بحلاه ، وبلغ غاية مداه، فانه كان موطاً الاكناف . طويل اليد بالمعروف . رَحِب الصدر بالقاصد كثير الصلة خصوصاً لذوي قرابته من قريش . نقل ابن عساكر من رواية ابن اسحق قال . قدم ابن عامر على عثمان فقال له : صل قومك من قريش : ففعل وأرسل الى علي ابن أبي طالب بثلاثة آلاف درهم وكسوة. فلما جاءه به قال (أي علي) : الحمد لله انا نرى ثرات محمد يأكله غيرنا: فبلغ ذلك عثمان فقال لابن عامر: قبّح الله رأيك أترسل الى علي بثلاثة آلاف درهم : قال كرهت ان أغرق ولم أدر



ما رأيك : قال فاغرق : فبيعت اليه بعشرين الف درهم وما يتبعها . فراح علي الى المسجد فانتهى الى حلقة وهم يتذاكرون صلوات ابن عامر هذا الحجي من قریش . فقال علي هو سيد فتیان قریش غير مدافع : قال وتكلمت الانصار فقالت ابنت الطلقاء الا عداوة . فبلغ ذلك عثمان فدعا ابن عامر فقال : أبا عبد الرحمن ق عرضك ودار الانصار فألسنهم ما قد علمت : فأفشي فيهم الصلوات والكسا فأتوا عليه . فقال له عثمان انصرف الى عملك . فانصرف والناس يقولون . قال ابن عامر وفعل ابن عامر : فقال عبد الله بن عمر اذا طابت المكسبة زكت النفقة :

وروى الطبري عن سحيم بن حفص قال : كان ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب شريك عثمان في الجاهلية فقال العباس بن ربيعة لعثمان . اكتب لي الى ابن عامر يسلفني مائة الف . فكتب فأعطاه مائة الف وصله بها وأقطعه داره دار العباس بن ربيعة اليوم :

وروى ابن عساكر عن ميمون بن مهران قال اراد ابن عمر شراء أهل بيت كان يعجبهم فأعطى بهم الف دينار فأبى عليه ذاك فاشتراهم عبد الله بن عامر بن كريز بعشرة آلاف دينار وأعتقهم

وهذه غاية من كرم الخلق وبسط اليد بالمعروف لا يبلغها الا القليل من الاجواد وان اعتاق اهل بيت برمتهم من الرق وبذل مثل ذلك الثمن فيهم لمطلق الاجر ، وبلا عوض الا حسن الذكر ، لعمل جليل محمود ، وأثر كبير معدود ، فرحم الله تلك النفوس الطاهرة التي بلغت من الفضيلة والفضل مكانا ليس وراءه غاية لاستزید

ومن هذا القبيل أيضا ما رواه عن عبد الله بن محمد القروي قال اشترى

عبد الله بن عامر من خالد بن عتبة بن أبي معيط داره التي في السوق ليشرع بها داره على السوق ثمانين او سبعين الف درهم فلما كان الليل سمع بكاء أهل خالد فقال لاهله : ما هؤلاء : فقيل له يكون دارهم . فقال يا غلام فاتهم فأعلمهم أن الدار والمال لهم جميعاً

وعن الاصمعي قال أرتج على عبد الله بن عامر بالبصرة يوم اضحى فمكث ساعة ثم قال : لا أجمع عليكم عيأ ولؤماً . من أخذ شاة من السوق فهي له وثمنها علي وقيل لما ولي ابن عامر البصرة انحدر اليه صديقان له من أهل المدينة كان أحدهما عبد الله بن جابر الانصاري والآخر من ثقيف فاقبلا يسيران حتى اذا كانا بناحية البصرة قال الانصاري للثقيفي هل لك في رأي رأيته . قال اعرضه . قال رأيت ان نتيخ رواحلنا وتناول مطاهرنا ونمس ماء ثم نصلي ركعتين ونحمد الله على ما قضى من سفرنا . قال هذا الذي لا يرد . فتوضيا ثم صليا ركعتين ركعتين فالتفت الانصاري الى الثقيفي فقال . يا أخا ثقيف ما رأيك ؟ قال موضع رأيي هذا قضيت سفري وأنصبت بدني وأنصبت راحلتي ولا مؤمل دون ابن عامر . فهل لك رأي غير هذا ؟ قال نعم اني لما صليت هاتين الركعتين فكرت فاستحييت من ربي ان يراني طالباً رزقاً من غيره . اللهم رازق ابن عامر ارزقني من فضلك ثم ولي راجعاً الى المدينة ودخل الثقيفي البصرة فمكث اياماً فأذن له ابن عامر فلما رآه رحب به ثم قال ألم أخبر أن ابن جابر خرج معك ( ١ ) تخبره خبره فبكي

( ١ ) نقل هذا الخبر ابن عساكر من طريقين قال في الاول منهما وكان لابن عامر رجل مقيم بالمدينة فكتب اليه بشخص من شخص يريد ولا يقدم الرجل الا على جائزة معدة : وهذا سبب قوله للثقيفي ألم أخبر الخ الخبر

ابن عامر ثم قال . أما والله ما قالها اشراً ولا بطراً ولكن رأى مجرى الرزق  
ومخرج النعمة فعلم ان الله الذي فعل ذلك فسأله من فضله . ثم أمر للثقي  
باربعة آلاف درهم وكسوة وطرفٍ وأضعف ذلك كله للانصاري فخرج  
الثقي وهو يقول

أُمامة ما حرصُ الحريصُ بزائدٍ	فتيلاً ولا زهد الضعيف بضاري
خرجنا جميعاً من مساقطِ رومنا	على ثقةٍ منا بجودِ ابن عامر
فما أُنخنا الناعجاتِ ببابه	تأخر عني اليتربيُّ ابنُ جابر
وقال ستكفيني عطيةٌ قادرٍ	على ما يشاء اليوم بالخلق قاهر
وان الذي أعطى العراق ابن عامرٍ	لربِّي الذي أرجو لسدِّ مفارقِي

في ابيات

ولقد كان ابن عامر لكرمه ولين شيمته ولما تعودته منه قاصدوه من عدم  
المطل اذا أبطأ على أحدهم بالعطا عاتبه ثقة بسمة صدره ومؤكداً نواله ومن  
ذلك ما نقله ابن عساكر قال وعد ابن عامر أنس بن أبي أنس شيئاً وقد  
كان عودته ذلك فمطله فقام اليه بمكة في الموسم فقال

ليت شعري عن خليلي ما الذي	غاله في الودِّ حتى ودَّعه
لا تهني بعد اذ أكرمتي	وقيسحُ عادة مُنزعَه
واذكر البلوى التي أبليتني	ومقالاً قلته في الجمعة
لا يكن برقك برق خلباً	ان خير البرق ما الغيث معه

وفي ابن عامر يقول زياد الاعجم مادحاً له

أخ لك لا تراه الدهر الآ	على العلات بساماً جوادا
أخ لك ما مودته بمزقٍ	اذا ما عاد فقر أخيه عادا



سألناه الجزيلَ فما تلقَّا      وأعطى فوق مُنيتنا وزادا  
وأحسن ثم أحسن ثم عدنا      فأحسن ثم عدت له فعادا  
مراراً ما رجعت إليه إلا      تبسم ضاحكاً وثنى الوسادا

﴿ باب ﴾

( وفاته )

روى ابن عساكر عن عمر ابن ميمون ان عبد الله بن عامر حين مرض مرضه الذي مات فيه دخل عليه اصحاب النبي ( ص ) وفيهم ابن عمر . قال ماترون في حالي فقالوا ما نشك لك في النجاة قد كنت تقرى الضيف وتعطي المحتبط ( ١ ) . وعن ميمون قال . بعث عبدالله بن عامر حين حضرته الوفاة الى مشيخة اهل المدينة وفيهم بن عمر فقال . اخبروني كيف كانت سيرتي . قالوا كنت تصدق وتعتق وتصل رحلك . قال وابن عمر ساكت . فقال يا أبا عبدالله ما يمنعك ان تشكلم . قال قد تكلم القوم . قال عزمت عليك لتكلمن . فقال ابن عمر اذا طابت المكسبة زكت النفقة وستقدم قترى .

قال ابن منده توفي النبي ( ص ) ولعبدالله بن عامر ثلاث عشرة سنة وتوفي هو سنة تسع وخمسين وقال الحافظ أبو نعيم انه توفي سنة ستين : وفي اسد الغابة انه توفي سنة ثمان وخمسين واوصى لعبد الله بن الزبير وروى ابن عساكر ان عبد الله بن عامر توفي قبل معاوية بسنة فقال معاوية : يرحم الله أبا عبد الرحمن بمن تفاخر وبمن نباهي :

وان رجلاً تفاخر به قريش ويقول به معاوية مثل هذا القول لرجل

( ١ ) قال أبو عبيد المحتبط الذي يسأله عن غير معرفة كانت بينهما ولا بدسلفت

منه اليه ولا قرابة

كبير جدير بالأعظام حقيق بتخليد الذكر فرحمه الله ورضى عنه وكان ابن عامر كثير المال والولد فكان له النباج الذي يقال له نباج ابن عامر ( مر ذكره ) وله الجحفة وله بستان ابن عامر على ليلة من مكة وله آبار في الأرض كثيرة كما ذكر ذلك ابن عساكر وروى عنه المحدثون حديثاً واحداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ( من قُتل دون ماله فهو شهيد ) ( ١ ) انتهى

حبيب بن مسلمة الفهري

( باب )

( نسبه ومولده ونشأته )

( نسبه )

هو حبيب بن مسلمة بن مالك الأكبر بن وهب بن ثعلبة بن وألة ابن عمرو بن شيان بن محارب بن فهر بن مالك بن النضر القرشي الفهري يكنى أبا عبد الرحمن ويقال له حبيب الدروب وحبيب الروم لكثرة دخوله اليهم ونيله منهم

( مولده ونشأته )

ذكر في اسد الغابة ان حبيب بن مسلمة كان له من العمر لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم اثنتا عشرة سنة . وقد كانت وفاة النبي ( ص ) في صفر من سنة ( ١١ هـ ) ولذا فيكون مولد حبيب قبل الهجرة بستين فهو مكى المولد اسلامي النشأة . وقد اختلفوا في هل كانت له صحبة ام لا

( ١ ) قال ابن عساكر في سبب روايته لهذا الحديث ان معاوية أراد ان يستصفي ماله وهو أمير على البصرة فقال ابن عامر والله لا أقاتله دون مالي فقد سمعت رسول الله يقول . . الحديث

وأكثرهم يقول كان له صحبة إلا أنه لم يغز مع النبي (ص) وفي رواية لابن  
 عساكر عن ابن أبي مليكة عن حبيب بن مسامة الفهري أنه أتى النبي (ص)  
 بالمدينة فأدركه أبوه فقال: يا نبي الله يدي ورجلي. فقال له النبي ارجع معه  
 فإنه يوشك أن يهلك. فهلك أبوه في تلك السنة. وفي رواية له أيضاً أنه  
 رجع إلى المدينة وغزا مع النبي آخر غزوة وهي غزوة تبوك وهذه الرواية  
 تؤيد قول من قال إن له صحبة. وقد كان حبيب من أشرف قريش كما في  
 رواية عن الزبير بن بكار ذكرها في أسد الغابة. بل كان من شجعانهم وسراهم  
 ورافعي راية مجدهم. والمبرزين في الحزم وحسن القيادة منهم. وهو على  
 ما أرى في طبقة خالد بن الوليد وأبي عبيدة في الشجاعة والاقدام والاثار  
 الجميل في الفتح ذلك لأنه شب منذ نعومة الاظفار على الحرب، وألف  
 من صغره الطعن والضرب، فقضى معظم أيام حياته في الحروب. فكان  
 له في تشييد دعائم الاسلام في البلاد القاصية، والممالك النائية، جهاد طويل،  
 وعمل في الفتح جليل، لا سيما في الجزيرة وارمينيا والقوقاس كما سترى  
 بعد: ومما يدل أنه نشأ من صغرسنه على الحرب ما رواه ابن عساكر أن  
 حبيباً ذهب في خلافة أبي بكر إلى الشام للجهاد فكان على كردوس من  
 الكراديس في اليرموك. لذا لما ادمن الحرب من صغرسنه نشأ قائداً  
 محنكاً من اعاضم قواد الفتح في عصره كما يعلم ذلك من سيرته فيما يلي ان  
 شاء الله

﴿باب﴾

(فتوحاته)

اختلف الرواة في هل أن عمر بن الخطاب ولي حبيباً في خلافته أم لا



والارجح ان أبا عبيدة بن الجراح في عهد ولايته على الشام ولاء انطاكية ثم لما فتح عياض بن غنم الجزيرة كان حبيب على بعض جيوشه ولما ولي عمر ابن الخطاب سراقه بن عمرو على غزو الباب وكتب الى حبيب فيمن كتب اليهم بامداد سراقه سار حبيب من الجزيرة الى ارمينيا ومنها الى القوقاس كما مر الخبر عن ذلك في الكلام على فتح ارمينيا والقوقاس وفتح هو وعبد الرحمن وسراقه وغيرهم من القواد بلاد ارمينيا ثم انتقضت ثانية فغزاها في خلافة عثمان حتى أتم فتحها كما رأيت . وقد وعدنا فيما مضى بإيراد الخبر عن مسير حبيب الى ارمينيا وفتحها فيها وما كان له من البلاء الحسن في الحروب التي كانت للمسلمين في الجزيرة وارمينيا فنقول

كان حبيب بن مسلمة مع أبي عبيدة بن الجراح في حروبه في شمال سورية ولما فتح أبو عبيدة انطاكية الفتح الثاني بعد انتقاضها ولي عليها حبيب ابن مسلمة فتولاها وقاد الجند بنفسه لأول مرة على ما أظن فقصد جبل اللكام وكان فيه قوم أشداء يسمون الجراجة فلم يقاتلوه بل بدروا بطلب الامان والصلح فصالحوه على أن يكونوا أعوانا للمسلمين وعيونا ومسالح في جبل اللكام وان لا يؤخذوا بالجزية ما داموا من اعوان المسلمين وجندهم ودخل معهم في هذا الصلح وعلى هذا الشرط كثير من الانباط وأهل القرى فكانوا يستقيمون تارة للولاة ويعوجون أخرى حتى غزاهم مسلمة ابن عبد الملك وأجلاهم عن جبل اللكام وان ينزلوا حيث أحبوا من البلاد ويكونوا جندا للدولة ويبقوا على نصرانيتهم ولا تؤخذ منهم الجزية وان يجري عليهم الرزق كبقية الجند فنزل بعضهم حصص وبعضهم تزين (من عماله حماة) وغيرها . ولعل الحي الموجود الى هذا العهد في مدينة

جاء المعروف بحارة الجراجمة ينسب الى اولئك القوم لانه نزل منهم فريق فيه

ثم لما سار عياض بن غنم الى فتح الجزيرة كان حبيب في جملة قواده ففتح سميساط وقرقيسيا وقرى حولها ثم فتح شمشاط وملطية وغيرها ثم سار الى ارمينيا بأمر عمر ففتح منها ما فتح وذلك الفتح الاول الذي انتقضت بعده وقصدها مرة ثانية على عهد عثمان وقد بسطنا كيفية مسيره اليها وانه لما انتهى اليه سلمان بن ربيعة الباهلي الذي كان أرسله عثمان رضي الله عنه مدداً له سار حبيب من غرب ارمينيا وسلمان من شرقها وقد ذكرنا ما فتحه في طريقه سلمان واوردنا الخلاف بين المؤرخين في خبر ذلك الفتح وفي المكان الذي اجتمع فيه حبيب وسلمان وبقى ان نذكر ما فتحه حبيب بن مسلمة يومئذ حتى بلغ القوقاس من جهة الغرب كما بلغه سلمان من جهة الشرق ذكرنا في سيرة عثمان ان سلمان بعد ان فتح قاليقلا أجلبت عليه الروم بجموع عظيمة وانه يتهم قبل وصول المدد اليه فاجتاحهم وذكر في فتوح البلدان ان حنيباً لما سار من قاليقلا بعد وصول المدد اليه نزل مربالا فاتاه بطريق خلاط بكتاب عياض بن غنم وكان عياض قد أتمته على نفسه وماله وبلاده وقاطعه على اتاوة فانفذه حبيب له ثم نزل منزلاً بين الهرک ودشت الورك فاتاه بطريق خلاط بما عليه من المال وأهدى له هدية لم يقبلها منه ونزل خلاط ثم سار الى الصيسانة فلقيه فيها صاحب مكس وهي ناحية من نواحي البسفرجان فقاطعه على بلاده ووجه معه رجلاً وكتب له كتاب صلح وأمان ووجه الى قرى أرجيش وباذغيس من غلب عليها ثم أتى ازديساط واجتاز نهر الرس وأتى مرج ديل وغلب على جميع تلك النواحي

حتى بلغ سراج طيرو وبفروند فأتاه بطريق ديل فصالحه عنها على اتاوة يؤديها  
وعلى مناصحة المسلمين وقراهم ( ضياقتهم ) ومعاونتهم على أعدائهم : وهذه  
صورة كتاب صلح ديل

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا كتاب من حبيب بن مسلمة الفهري  
لنصارى أهل ديل ومجوسها ويهودها شاهدم وغائبهم . أني امنتكم على  
على أنفسكم وأموالكم وكنائسكم وبيعكم وسور مدينتكم . فأنتم آمنون . وعلينا  
الوفاء لكم بالعهد ما وفيتم وأديتم الجزية والخراج . شهد الله وكفى بالله شهيدا :  
وختم حبيب بن مسلمة :

وأأتاه بطريق البسفرتجان فصالحه على جميع بلاده . وقصد السيسجان  
فخاربه أهلها فهزمهم وغلب عليهم وسار إلى جرزان فأتاه رسول بطريقها  
وقدم إليه هدية وسأله كتاب صلح وأمان فكتب حبيب إليه

أما بعد فإن ( نقل ) رسولكم قدم علي وعلى الذين معي من المؤمنين  
فذكر عنكم أنا أمة أكرمنا الله وفضلنا وكذلك فعل الله وله الحمد كثيرا  
وصلى الله على محمد نبيه وخيرته من خلقه وعليه السلام وذكرتم انكم احببتم  
سلمنا وقد قومتم هديتكم وحسبتها من جزيتكم وكتبت لكم أمانا واشترطت  
فيه شروطا فان قبلتموه ووفيتم به والا فاذنوا بحرب من الله ورسوله  
والسلام على من اتبع الهدى

وأنت ترى من مضمون هذا الكتاب كيف كان المسلمون يتجاوزون  
عن كثير من الضرائب التي كال يتناولها غيرهم من الدول الفاتحة ونقول  
ضرائب لان الهدايا التي كان يقدمها الولاة لارباب الدولة سواء كان في فارس  
او غيرها كانت كضريبة مقررة لا مناص لهم منها يدلك عليه ما سبق ايراده



في اخبار الفتح من ذكر الهدايا التي كانت تقدم للامراء الفاتحين من المسلمين وكانوا يأبون قبولها الا اذا احتسبت من الخراج او الجزية وما عرف في تاريخ الصحابة احداً قبل مثل هذه الهدية دون احتسابها من الصلح الذي يصالح عليه العدو الا عبد الله بن عامر اذ قدم لاحد امرائه في خراسان هدية فسأل سببها فقيل له هذه عادة عندنا فأبى قبولها الا بعد استشارة الاحنف بن قيس الامير يومئذ من قبل ابن عامر فلما استشاره عنها أبى قبولها ايضاً وأصره ان يعرضها على ابن عامر فلما عرضها عليه أخذها : فقالوا ضمها القرشي وكان مضياً : اشارة الى عدم الرضا عنه بقبوله لها . وان مثل هذه العفة من اولئك الفاتحين تدل على بلوغهم غاية من العدل وحسن السيرة لا يبلغها غيرهم من رجال الفتح ودول الاستعمار ومن دقق النظر في تاريخ تلك الامة يعجب ممن عاصرها من المؤرخين ومن بعدهم من اهل الملل الاخرى في عدم انصافهم لها واعراضهم عن ذكر اخلاقها على الوجه الذي يقتضيه الحق والعدل لا الوجه الذي يقتضيه الغرض والتعصب الذميمة

هذا ثم ان حبيباً سار الى تفليس ( عاصمة كرجستان ) فصالحه أهلها وكتب لهم كتاب صلح هذه صورته

( بسم الله الرحمن الرحيم ) هذا كتاب من حبيب بن مسلمة لاهل تفليس من منجليس من جرزان القرمز بالامان على انفسهم وبيعتهم وصوامعهم وصلواتهم ودينهم على اقرار بالصغار والجزية على كل أهل بيت دينار . وليس لكم ان تجمعوا بين أهل البيوتات تخفيفاً للجزية . ولا لنا ان نفرق بينهم استكثاراً منها . ولنا نصيحتكم وضلعكم على اعداء الله ورسوله

(ص) ما استطعتم وقرى المسلم المحتاج ليلة بالمعروف من حلال طعام أهل الكتاب لنا . وان اتقطع برجل من المسلمين عندكم فعليكم اداؤه الى ادني فئة من المؤمنين الا ان يحال دونهم . وان أنبتم وأقمتم الصلاة فأخواننا في الدين والأفجزية عليكم . وان عرض للمسلمين شغل عنكم فقهركم عدوكم فغير مأخوذین بذلك ولا هو ناقض عهدكم . هذا لكم . وهذا عليكم . شهد الله وملائكته وكفى بالله شهيدا اه

ثم ان حيبا فتح كسفر بيس وسمسخي وخنان والجردمان وكستسجي وشوشت وبازليت وقلرجيت وثرالييت وخابيط وخوخيظ وأرطهال وغيرها من بلاد ايريا وأرمينيا الغربية منها ما هو بالحرب ومنها ما هو بالصلح حتى بلغ القوقاس من جهة البحر الاسود كما بلغه سلمان من جهة بحر قزوين كما مر الخبر عن ذلك في سيرة عثمان (رض)

ولما فتح حيب ما فتح من ارمينيا كتب الى عثمان بذلك فوافاه كتابه وقد نعي اليه سلمان فهم ان يوليه جميع ارمينيا ثم رأى ان يجعله غازيا بثور الشام والجزيرة لقنائه ونكايته في الروم فورد عليه كتاب عثمان يأمره بالانصراف فانقلب راجعا الى الشام ونزل حمص ثم اخذه معاوية الى دمشق وكان يردد الغزو الى الروم وله في الحروب معهم بلاء حسن لما عرف عنه من الشجاعة والاقدام وحسن قيادة الجيوش فقضى كل ايام حياته في الجهاد . وتدوين البلاد . فكان من خيرة قواد المسلمين . وابطال القاتحين كما رأيت من اخباره في فتح الجزيرة وارمينيا فرحمه الله ورضي عنه



## ﴿ باب ﴾

( اخباره في الفتنة )

لما نزل بثمان ما نزل كان حبيب بن مسلمة بالشام وأرسله معاوية  
لنجدته فلم يدركه بل قتل قبل وصوله الى المدينة

روى في التمهيد والبيان عن سعيد بن عبد الله الجمحي قال قال حبيب  
ابن مسلمة رأيت فيما يرى النائم ان بعيرا عربيا سمينا بينا هو قائم انتهى  
اليه اعراب مذل ( ١ ) فأطافوا به فحقتهم عليه وصحت بهم فبادروه  
ففقروه ثم انتهوه . فلما أصبحت اتاني اصحابي واني لأقصها عليهم اذ جاءني  
رسول معاوية فأتيته . فقال يا حبيب ان عثمان قد ترك منزولا به ولا أدري  
الى ما يترامى هذا الامر فتجهز وأعجل . فرجعت الى اصحابي فاخبرتهم الخبر  
واسنكتهم الرؤيا فبينما نحن في ذلك قدم عليهم كتاب آخر وقد حصر .  
فأرسل الي ( اي معاوية ) واخبرني الخبر وأخرجني فأتيت لاصحابي  
بالطريق حتى يلحقوني

وروى عن أبي حارثة وأبي عثمان قالا . لما أتى معاوية الخبر أرسل الى  
حبيب بن مسلمة الفهري فقال . ان عثمان قد حصر فأشر علي برجل ينفذ  
لأمرى ولا يقصر . فقال ما اعرف ذلك غيري . قال أنت لها فأشر علي  
برجل أبعشه على مقدمتك لا يتهم رأيه ولا نصيحته أعجله في سرعان الناس .  
فقال أم من جندي أم من غيرهم ؟ فقال من أهل الشام . فقال ان أردته من  
جندي أشرت عليك وان كان من غيرهم فاني أكره ان أغرك بمن لا علم  
لي به . فقال فهاته من جندك قال يزيد بن شعبة ( او مشجعة ) الحميري .



قال كما تحب . فانهم لفي ذلك اذ قدم الكتاب بالحصر ( لعله كتاب عثمان ) فدعاها ثم قال لها . النجاء سيرا فأنشأ أمير المؤمنين وتعجل يا يزيد . فان قدمت يا حبيب وعثمان حي فهو الخليفة والامر أمره فانفذ لما يأمرك وان وجدته قد قُتل فلا تدعن أحداً أشار اليه ولا أعان عليه الا قتلتته وان أتاك شيء قبل ان تصل فأقم حتى أرى من رأي . وبعث يزيد بن شجرة فامضاه على المقدمة في الف فارس على البغال يقودون الخيل معهم الأبل عليها الروايا ( القرب ) واتبعهم حبيب بن مسلمة وهو على الناس . وخرجوا جميعاً وأخذ يزيد السير فأنتهى الى ما بين خير والسُّقيا فلقية الخبر ثم لقيه النعمان ابن بشير بالخبر ومعه القميص الذي قتل فيه عثمان ( رض ) مخضب بالدماء فرجع يزيد وحبيب :

وفي هذا الخبر ما يدل على اهتمام معاوية بامر عثمان واسراعه في انجاده منذ وصله الخبر خلافاً لما جاء في بعض الروايات من انه تباطأ في اغاثة عثمان ( رض ) والله اعلم

هذا وقد ذكر بعض الرواة ان حبيباً حضروقة صفين مع معارية ولم يزل معه في حروبه وقال أبو عمر ابن عبد البر في الاستيعاب : روينا ان الحسن بن علي رضي الله عنهما قال لحبيب بن مسلمة في بعض خرجاته بعد صفين . يا حبيب رب مسير لك في غير طاعة الله . فقال له حبيب . اما الى ابيك فلا . فقال له الحسن بلى والله ولقد طاوغت معاوية على دنياه ، وسارعت في هواه ، فلئن كان قام بك في دنياك ، لقد قعد بك في دينك ، فليتك اذ اسأت الفعل ، أحسنت القول ، فتكون كما قال الله تعالى ( وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ) ولكنك كما قال

الله تعالى (كلاً بل رآن على قلوبهم ما كانوا يكسبون) على انه مما يضعف هذه الرواية شهرة حبيب بالصلاح وحسن اعتقاده بعلي وعثمان وانه من فريق المعتدلين الذين قالوا نتولّى عثمان وعليّاً ولا نتبرأ منهما ونشهد عليهما وعلى شيعتهما بالايمان ونرجو لهم ونخاف عليهم كما روى ذلك ابن عساكر في حديث مرّة معنا ذكره في اخبار الفتنة ولو فرضنا صحة خبر أبي عمر الذي قال فيه حبيب للحسن ما قال لكان ذلك الخبر دليلاً واضحاً على ان كل فريق من المختلفين في الفتنة كان يرى نفسه على حق اذ لا يتأتى لمثل حبيب بن مسلمة على تقواه وطول جهاده وشهرته بالصلاح ان ينضم الى معاوية وهو يعتقد انه على غير حق ويقول للحسن ما قال واما ان معاوية طالب دنيا وعليّ طالب آخرة فلا يمنع ذلك كل حزب من احزابهما من الاعتقاد بفضل صاحبه وانه اهل للخلافة ما دام كل منهما يطالب بها ويقاتل عليها الا ان هناك فرقاً بين علي ومعاوية في ان الاول يطلبها بحق البيعة التي وقعت له وبحق الصحبة القديمة وشرف القرابة من الرسول (ص) ولو تمت له لكان خيراً للمسلمين وأبقى على أصول الشورى الانتخائية . والثاني يطلبها بالقوّة والخلافة التي تؤخذ بالقوّة مصيرها الى الاستبداد ولكن ليس لهذا نصر معاوية حبيب وامثاله من وجوه المسلمين وصلاحهم بل لمحض الاعتقاد بأهلية معاوية ولان القوم لم يكن يعتقد بعضهم العصمة أو النبوة أو الوهية في البعض الآخر كما حدث ذلك بعد بين المسلمين بل كانوا يرون انهم كلهم في الاسلام والصحبة سواء وان امتاز بعضهم عن بعض بالفضائل الشخصية والحاصل الجميلة لذا كان مما يدلك على ان حبيباً وامثاله لم يمالئوا معاوية الا لمحض الاعتقاد الحسن به لا لغرض آخر وان حبيباً كان

لا يزال يطالب معاوية بسنة أبي بكر وعمر حتى مات كما سترى بعد وهذا ما يدعونا الى ان نحسن الاعتقاد بكل الصحابة الذين كان لهم يد مع علي او معاوية وضيع في تلك الفتنة ولو جزمنا بان علياً كان أحق من معاوية اذ ان كل فريق من المتحاربين يومئذ كان يرى لصاحبه من الحق ما لم نره نحن وما يوجب انتصاره له والانضمام اليه فحكمنا على فريق بانه على غير الحق حكم على الفريق الآخر كما بسطنا الكلام على هذا في اكثر من محل من هذا الكتاب وانما عدنا الى الاشارة اليه تنبيهاً للشيع الاسلامية التي لا يزال بعضها يغلو في مدح بعض الصحابة والاعتقاد بهم غلوًا ينزلهم في منزلة الانبياء . ويغلو في وصف بعضهم بكل شنيعة غلوًا ينزلهم في منزلة العامة والدهماء . وكلا الامرين تفريط وافراط يعيبان تاريخ الامة لاسيما منها أهل ذلك الصدر الذين سبق لهم من الفضل على المسلمين في بث دعوة الاسلام . وتدرج الممالك والبلدان . وتأسيس بنيان الدولة التي نشرت على معظم الارض جناح السلطان . ما يوجب على كل فرد من افراد المسلمين عنده ذرة من العقل . وقليل من الانصاف . ان يقدرهم قدرهم . ولا يبخسهم من الثناء حقهم . ويعترف على ملائ الشعوب بفضل كل فريق منهم والتنويه بكل خصلة حسنة لكبارهم وقادة الأمر منهم . اعلاء شأنهم . وتنويعاً بجليل عملهم . وجميل صحبتهم . وسد الذرائع القدح فيهم ممن يحاول احتقار اعمالهم . واستصغار اقدارهم . من خصوم المسلمين من أهل الملل الأخرى والله يتولى هدايتنا جميعاً . وهو خير المرشدين



## باب

( شيء من سيرته )

أجمع الرواة على أن أهل الشام كانوا يثنون على حبيب بن مسلمة ثناءً حسناً ويعتقدون فيه منتهى الصلاح لهذا كانوا يقولون كان تجاب الدعوة ومما يدل على صلاحه ما رواه بن عساكر أن حبيباً دخل العلياء (١) بمحمص فقال. وهذا من نعيم من ما ينعم به أهل الدنيا ولو مكثت فيه ساعة لهلك ما أنا بخارج منه حتى استغفر الله تعالى فيه ألف مرة. قال فما فرغ حتى أتى الماء على وجهه مراراً (لعله لأنه كان ينشئ عليه). ومن شدة تقواه وصلاحه كان دائماً يلح على معاوية بالعمل بسيرة أبي بكر وعمر. وكان معاوية يخشاه لهذا السبب فقد روى بن عساكر عن ابن عجلان قال. لما أتى معاوية موت حبيب بن مسلمة سجد ولما أتاه موت عمرو بن العاص سجد فقال له قائل. يا أسير المؤمنين سجدت لوفدين وهما مختلفان. فقال أما حبيب : فكان يأخذني بسنة أبي بكر وعمر : وأما عمرو بن العاص : فيأخذني بالامرة الامرة (٢) فلا أدري ما أصنع

( وفوده على عمر وولايته )

روى ابن عساكر من طرق أن حبيب بن مسلمة كان يلي الصوائف على عهد عمر ويبلغ عمر عنه ما يجب ولم يثبت (أي بالجيش) حتى قدم عليه في حجة وكان تام القامة فسلم على عمر : فقال له أنك لفي قناة رجل قال أني والله

(١) قوله علياء يظهر من قرينة الكلام الذي جاء قبله أنه اسم حمام بمحمص

أو لعله بستان فليحرر

(٢) وفي رواية أحدهما كان يقول الامرة الامرة والآخر يقول السنة السنة

وفي سننها : وفي رواية انه قال له انك لجيد القناة : قال وجيد سننها : قال عمر افتحوا له الخزان فليأخذ ماشاء : ففتحوها له فعدا عن الاموال وأخذ السلاح . وفي رواية لا بن عساكر ان عمر لما عزل عياض بن غنم عن الجزيرة ولّى حبيب بن مسلمة وضم اليه ارمينيا وأزرّيجان ثم عزله وولى عمير بن سعد الانصاري وسعيد بن عامر بن حذيم . وقد كان كثير الغزو الى الروم والنكاية فيهم فدخل مرة ارض الروم على جيش فاهتم عمر بأمرهم فلما بلغه خروج حبيب ومن معه خراً ساجداً لله .

ولأدمان حبيب الحرب اصبح مشهوراً بالشجاعة محبوباً من الناس منوها باسمه على السن الشعراء وفيه يقول حسان بن ثابت بعد حادث عثمان (رض) :

يا أيها الناس أبدؤا ذات أنفسكم	لا يستوي الصدق عند الله والكذب
قوموا بحق ملك الناس تعترفوا	بغارة عصب من بعدها عصب
فيهم حبيب شهاب الموت يقدمهم	مستلماً قد بدا في وجهه الغضب

وفيه يقول شريح بن الحارث من ايات

ألا كل من يدعى حبيباً وان بدت مرؤته يفدي حبيب بني فهر

باب

( وفاته وولده )

في رواية لا بن عساكر ان حبيباً دخل الحمام فأطال المكث فيه فرض مرضه الذي مات فيه وقد اختلف المؤرخون في محل وفاته فقال البلاذري في فتوح البلدان انه لما أمره عثمان بالانصراف الى الشام نزل حمص فنقله معاوية الى دمشق فتوفي فيها سنة ( ٤٢ هـ ) وهو ابن ٣٥ سنة . وقال ابن

عبد البران معاوية وجهه الى ارمينيا والياً عليها فتوفي فيها سنة ( ٤٢ هـ )  
وكذلك قال بن سعد وابن عساكر وانه مات فيها ولم يبلغ الخمسين . فرحمه  
الله ورضي عنه

( ولده )

روى ابن عساكر عن أبي زرعة عبد الرحمن بن عمرو قال . لحبيب  
ابن مسلمة ولد كثير عندنا بحوران من جند دمشق ومنزلهم بطرف من  
اطراف حوران كثير عددهم وقد كان بعضهم يصير الي في منزلي :

انتهى ما وصل اليه علمنا من سيرة حبيب بن مسلمة الفهري وبه ينتهي  
الجزء الرابع ويليه الجزء الخامس في سيرة علي بن أبي طالب أن شاء الله .  
وانى أبسط في هذا الجزء رجائي للقراء كما بسطته في الاجزاء الماضية في  
تنبيهي الى مواقع الخطأ منه وقد نبهني بعض الاصدقاء لغلط جاء في بعض  
الآيات التي وردت في الجزء الاول فلم اصلحه هنا اعتماداً على انى سأعيد  
طبع الجزء الاول قريباً ان شاء الله لنفاد الطبعة الاولى واصح ما وقع من  
الغلط فيه

تنبيه

قد جاء في الجزء الثالث اغلاط غير الاغلاط التي اصلحناها فيه لم ننتبه  
اليها فأحببنا اصلاحها هنا وهي ( اودى ) في ص ٥١٧ س ١٨ وصوابها ( اذى )  
( عظم ) في ص ٥٤٨ س ١٣ وصوابها ( عظيم ) وفي ص ٥٨٠ س ١٧  
( وعلى ) وصوابها ( وعلم ) وفي ص ٥٨٢ س ١٦ ( اجابة ) وصوابها ( اجابه )  
وفي ص ٥٩٩ س ١٣ ( اللانستيتوا ) وصوابها ان تحذف الالف التي بعد



الواو : وفي ص ٦٠٠ س ١٠ ( عد ) وصوابها ( يد ) وفي ص ٦٣٢ س ١٦  
 ( سؤ ) وصوابها ( سؤ مغبة ) وفي ص ٦٣٨ س ١٨ ( امرها وكتب )  
 وصوابها ( فدخل بينها معاوية بن خديج فأصلح أمرها وكتب ) وفي ص  
 ٦٤٦ س ١٧ ( عمر ) وصوابها ( عمرو ) وفي ص ٦٤٩ س ١٨ ( طبيعية )  
 وصوابها ( غير طبيعية ) وفي ص ٦٥٩ س ١٦ ( وعمرو بن ) وصوابها  
 ( ومنهم عمرو بن ) انتهى



فهرست الجزء الرابع

صحيفة	صحيفة
( الطعن على العمال ) ٧٢٨	عثمان بن عفان
( خير الوليد بن عقبة ) ٧٣٢	( باب ) حاله في الجاهلية
ولاية سعيد بن العاص الكوفة ٧٣٥	نسبه واصله
حادثة أبي ذر والقول بجرمة	شرفه وصناعته ٦٧٠
اكتناز المال	( باب ) اسلامه وصحته
( باب ) آثاره في الخلافة ٧٣٩	اسلامه
( جمع الناس على مصحف واحد )	صحته ٦٧٢
زيادته في المسجد الحرام ومسجد	( باب ) خلافته والشورى وكلمة
الرسول	في البيعة او الخلافة والدين
جملة ما أثر له ٧٤١	كلمة في الخلافة والدين
اولياته ٧٤٢	خبر الشورى وخلافة عثمان
( باب ) اخلاقه ومناقبه ٧٤٣	هل هناك تحمل على علي
( سياسته وعدله )	اول اعماله في خلافته
( ادبه وتأديبه ) ٧٤٨	( باب ) فتوحاته
( ادبه مع نفسه ومع الرسول )	فتح ارمينيا والقوقاز وجغرافيتهما
تأديبه لنفسه ٧٤٩	دخول معاوية الى بلاد الروم وفتح
تأديبه للمسلمين ٧٤٩	قبرص
تواضعه ٧٤٩	فتح بلاد المغرب وجغرافيتها
حياؤه ٧٥٠	تمتة فتح بلاد فارس وخراسان
شفقته على الرعية ٧٥١	وطبرستان وقتل يزيدجرد
كرمه ٧٥١	مقتل يزيدجرد
صلاحه وتقواه ٧٥٢	( باب ) أهم الاخبار والحوادث
( باب ) كتبه وخطبه ٧٥٣	في عصره
( كتبه )	سقوط خاتم النبي في بئر اريس

صحيفة	صحيفة
٧٦٠ خطبه	٨٤٥ (باب ولده وعمله
٧٦٣ (باب) اخبار الفتنة ومقتل عثمان	٨٤٥ (باب) ولده
٧٧١ كلمة في هؤلاء الناقين على عثمان	٨٤٥ عماله
٧٧٥ وفي اهمية تاريخ الصحابة	٨٤٦ الحالة الاجتماعية على عهده
٧٧٩ ما انكره الناس عليه واعتذاره عن	٨٥٣ (باب) نسبه ومولده ونشأته
بعض ما أنكر عليه	٨٥٤ مولده ونشأته
٧٨٥ ظهور الفتنة	٨٥٥ (باب) ولايته على البصرة وقتوخته
٧٨١ اقبال من اقبل لحصار عثمان وقتله	٨٥٩ ولايته الثانية على البصرة وشي
وصية معاوية للمهاجرين بعثمان	من اخباره فيها
٧٩٣ عود الى ما نحن بصدده	٨٦٠ شي من اخباره في البصرة
٨٠٢ سبب امتناع عثمان عن اعتزال الخلافة	٨٦٢ (باب) ماذا كان منه في الفتنة
٨٠٢ عود الى ما نحن بصدده	٨٦٥ (باب) مآثره ومناقبه
٨٠٦ شذرات مما يتعلق بمقتل عثمان	٨٦٧ كرمه
٨٢١ (باب) ما رثى به عثمان	٨٧١ (باب) وفاته
٨٢٢ خطبة ابنته عائشة بعد قتله	٨٧٢ حبيب بن مسلمة الفهري
٨٢٦ خطبة زوجته نائلة	٨٧٢ (باب) نسبه ومولده ونشأته
٨٢٨ (باب) ما قيل في سبب الفتنة	٨٧٢ (باب) نسبه
وقتله عثمان والاعتذار عنه	٨٧٢ مولده ونشأته
٨٣٥ (باب) ما قاله بعض الصحابة واهل السنة	٨٧٣ (باب) فتوحاته
ما قاله المعتزلة	٨٧٩ (باب) اخباره في الفتنة
٨٣٨ ما قاله ابن خلدون في سبب القيام	٨٨٣ (باب) شي من سيرته
على عثمان	٨٨٤ (باب) وفاته وولده
٨٣٩ رأي لاحد العلماء في الفتنة	٨٨٥ ولده
٨٤٥ صفة عثمان	٨٨٩ خطأ وضواب الجزء الثالث



❦ الخطأ والصواب الوارد في هذا الجزء ❦

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٦٧١	١٠	بعدد	صواب بعدد
٦٨١	٣	زمان	مكان
٦٨٨	٧	الامير	الامر
٦٨٨	٢٠	العقبري	العقبري
٦٩٠	١٨	اوي	اوفي
٦٩٥	١١	روي	روئي
٧١٠	١٩	الفاحتين	الفاحتين
...	٢٠	، ،	، ،
٧١١	٧	ويدورا	ويدور
٧١٢	٣	بغية	بغيته
٧١٣	٢٠	غمالات	عمالات
٧١٤	٢	ويرق	ويرقه
٧١٩	١٦	صقليا	افريقيا
٧٤٠	١	الفواء	الفوآد
٧٤٥	٩	انقطع	انقطع اليهم
٧٥٠	١٩	حياك	حياؤك
٧٥٦	٩	نعمه	نعمه
٧٨٤	١٩	الآ	الآ
٧٩١	٢١	وقاموا	وقاموا به
٨٠٠	٦	امرق	امزق
٨١٣	٧	حتى	حتى اذا
٨٣٩	٢	مرة	مرة
...	١٢	تاريخية	تاريخية
...	٢٢	بأمر	بأمرها
٨٤٠	٥	فيها	فيهما

صواب	خطأ	سطر	صحيفة
مكة التي	مكة	١٠	٨٤٠
وناؤا	وناؤا	٢٢	٠٠٠
انظروا الى	انظر	١	٨٤١
ولذلك	ولذلك	١٠	٠٠٠
بالعرب كلهم صحيحة واحدة	بالعرب صحيحة	١٧	٠٠٠
عما	عما	٢٣	٠٠٠
الصحيحة	الصحيحة	٢٥	٨٤٢
لمجاراة	لمجارات	٨	٨٤٧
رغائبهم	رغائبهم	٠٠	٠٠٠
فقاموا	فقاموا	١٠	٠٠٠
والمسالح	والمصالح	١٦	٠٠٠
بن	ين	١٠	٨٤٩
(الشرع وأتفقوه في الطرق التي يأمر بها الشرع فكانوا	الشرع فكانوا	٢٣	٠٠٠
بخطأه	بخطأه	١٢	٨٥٣
ملا	ملا	٠٠	٠٠٠
التأرين	السأرين	١٤	٨٥٥
تنبض	تنبض	٨	٨٥٨
الانهار	الانها	٢١	٨٦٦
تراث	ترات	٢٠	٨٦٧
قالستهم	قالستهم	٥	٨٦٨
شمال	شمال	١٠	٨٧٤
الموجود	الموجود	٢١	٠٠٠







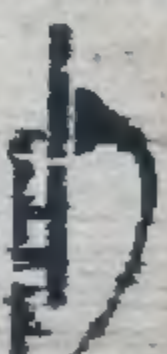












Bibliotheca Alexandrina



0519297